

# عِبْقَرِيَّةُ الْمَسِيحِ

عباس محمود العقاد



التمسك ١٠





# عَبْقَرِيَّةُ السَّخَرِ

عباس بن محمود العقاد

كتاب اليوم

يناير ١٩٥٣

الباب الأول  
المسيح في التاريخ



« الله نور السماوات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح  
المصباح في زجاجة ، الزجاج كأنها كوكب دري يوقد من شجرة  
مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم  
تمسه نار ، نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله  
الأمثال للناس والله بكل شيء عليم »

### سورة النور

« وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل  
والزروع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه  
أكلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده »

### سورة الانعام

« هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه  
تسليمون ينبت لكم به الزرع والزيتون »

### سورة النحل

« والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين »

### سورة التين

« فلينظر الانسان الى طعامه أنا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض  
شقا فأنبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق  
غلبا »

### سورة عبس

هذه هي الشجرة المباركة في التنزيل : شجرة الزيتون •  
شجرة البحر الخالد • شجرة الحوض الذي نبتت عليه حضارة  
الانسان ودارت حوله ، ولا تزال تدور •

عالية تعلو خمس قامات وتزداد

باقية تبقى خمسة قرون ، ثم لا تصير الى نفاد

كريمة تؤتى من ثمراتها ما تشتهي النفس وتشتهي به  
طيب الطعام ، سعيدة تؤتى من عصيرها النور والطب ومسوح  
الاهاب وجبائر العظام ، من خشبها صور المحاريب واعواد  
المنابر ، ومن ورقها اكاليل الابطال وتحيات البشائر ، وتشابه  
بركتها على الابطال الاقدمين فيتمسحون بطيبتها طلبا لقوة  
النفس وقوة الجسد وهم يقبلون على الصراع ويتناضلون ، وتشابه  
بركتها عليهم كرة أخرى فهم يعلنون السلم ، ويرفعون غصن  
الزيتون ! .

بوركت في وحي المعابد والضماير ، وبوركت في رموز القرائح  
والخواطر ، فلم يعرف الناس أمنية لا يرمزون لها بسماتها  
وأسمائها ، ولم يذكروا نعمة لا يذكرونها بنعمائها : رمزوا بها  
الى الضياء ، ورمزوا بها الى السلام ، ورمزوا بها الى الخير  
والرخاء ، وتزودوا منها في البادية والحاضرة ، وأدخروها للدنيا  
والآخرة ، واتخذوها للمصاييح في محاريب الصلاة والتسبيح ،  
ورجعوا اليها باسم من أقدس الاسماء ، هو اسم « السيد  
المسيح »

لا امر ما نبتت في فلسطين ، وانتشرت منها في منابت العالمين ،  
وعلى نحو من هذا وهبت مسحتها للرسول الامين ، فطافت رسالته  
حيث طافت ، من عليين الى غايتها من البلاغ المبين

ولو لم تكن « للزيتونة » الا أن هذا الاسم المبارك مردود الى  
مسحتها وبركتها ، لاستحقت به الخلد المصون ، خضراء على مدى  
السنين والقرون •

بدل علم المقارنة بين الأديان على شيوع الإيمان بالخلاص وظهور  
الرسول المخلص في زمن معبل ، وظهر من عقائد القبائل الحمر في  
القارة الأمريكية أن القبائل التي تؤمن بهذه العقيدة غير قليلة  
في الأمريكتين ، وليس في هذا عجب . لأن الرجاء في الخير  
أصل من أصول الدانة ، والأمل في الصلاح مادة من مواد الحياة  
الإنسانية يبثها الخالق في ضمير خلقه ، ويفتح لهم بها سبيل  
الاجتهاد في طلب الكمال والخلاص من العيوب

وقد يشتد هذا الأمل حين تشتد الحاجة إليه ، فكان  
المصريون الأوائل يترقبون «المخلص» المنقذ بعد زوال الدولة  
القديمة ، وروى برستيد عن الحكيم إبيور (Ipuwer)

أن المخلص الموعود « يلقى بردا على اللهيب وبتكفل برعاية جميع  
الناس ويقضى يومه وهو يلم سمل قطعانه » (١)

وقد كان البابليون يؤمنون بعودة « مردخ » إلى الأرض فترة  
بعد فترة لقمع الفتنة وتطهيرها من الفساد ، وكان المجوس  
يؤمنون بظهور رسول من إله النور كل ألف سنة ينبعث في  
جسد إنسان ، وقيل أنه هو زرادشت رسول المجوسية  
الأكبر الذي يرجعون إليه بتفصيل الاعتقاد في إله النور وإله الظلام ،  
وقد خلفت هذه العقيدة إلى ما بعد اليهودية والمسيحية والإسلام  
وأشار إليها الجاحظ وهو يتكلم عن أستاذه إبراهيم بن سيار  
النظام حيث قال : « أن السلف زعموا أن كل ألف عام يظهر  
رجل لا نظير له ، فإذا صدق هذا الزعم كان النظام هذا الرجل  
لألف عام هذه »

(١) صفحة ٧٩ من كتاب نور من الشرق القديم لمؤلفه جاك

فنيجان



## المسيح في التاريخ

أما الايمان بظهور رسول الهى يسمى « المسيح » خاصة فلم يعرف بهذه الصيغة قبل كتب التوراة وتفسيراتها أو التعليقات عليها ، فى التلمود والهجادا وما إليها  
ومرجع التسمية نفسها الى الشعائر التى وردت فى سفر التكوين وسفر الخروج وما يليهما من أسفار الانبياء . فان المسح بالزيت المبارك شعيرة من شعائر التقديس والتكريم ، وأول ماورد ذلك فى الاصحاح الثامن والعشرين من سفر التكوين حيث روى عن يعقوب انه « بكر فى الصباح وأخذ الحجر الذى وضعه تحت رأسه وأقامه عمودا وصب زيتا على رأسه ودعا ذلك المكان بيت ايل - أى بيت الله »

وجاء فى الاصحاح الثلاثين من سفر الخروج ان « الرب كلم موسى قائلا : . . . وانت تأخذ افخرا لاطياب . . . دهنا مقدسا للمسحة . . . وتمسح به حيمة الاجتماع وقابوت الشهادة والمائدة وكل انبتها والمنارة وأنبتها ومذبح البخور ومذبح المحرقة . . . وتقديسها فتكون قدس اقداس ، وكل ما مسها يكون مقدسا . وتمسح هارون وبنيه وتقديسهم . . . »

وكان الاحبار والانبياء يسمون من أجل هذا مسحاء الله وتنتهى التوراة عن المساس بهم كما جاء فى الاصحاح السادس عشر من سفر الايام : « لاتمسوا مسحائى ولا تؤذوا انبيائى »

وكان مسح الملوك اول شعائر التتويج والمبايعة فكان شاعول وداود من هؤلاء المسحاء

ثم اطلقت كلمة « المسيح » مجازا على كل مختار ومنذور فسمى كورش الفارسى « مسيحاً » كما جاء فى الاصحاح الخامس والاربعين من سفر اشعيا ، لان الله أخذ بيده لاهلاك أعداء الاسرائيليين واقامة بناء الهيكل من جديد ، وسمى الشعب كله مسيحاً كما جاء فى المزامير وكتاب النبى حبقوق ، ومنه « خرجت الخلاص

## ~~~~~ المسيح في التاريخ ~~~~~

شعبك : خلاص مسيحك « بمعنى الشعب المختار  
وتكررت في كتب « الهجادا » أو كتب التعاليم الاشارة الى  
الرسول المنتظر باسم المسيح ، فتارة يطلق هذا الاسم على يوسف  
وتارة على موسى عليهما السلام ، ولا يزال المؤمنون بالرسالة  
المسيحية من طوائف اليهود ينتظرون مسيحا في صورة رسول  
هاد أو صورة شعب مبرور ، لانهم لا يدينون برسالة عيسى ابن  
مريم عليهما السلام

وقد كان الايمان بانتظار المسيح على أشده بعد زوال مملكة  
داود وهدم الهيكل الاول ، فردد الشعب الاسرائيلي وعود انبيائه  
بعودة الملك الى أمير من ذرية داود نفسه تخضع له الملوك وتدين  
الامم لسلطانه ، ثم ترقى الايمان « بالمسيح » بمعنى الملك الى  
الايمان بالمسيح بمعنى المختار أو المنذور للهداية والصلاح ،  
وبلغ هذا التحول غايته في بعض النبوءات ومنها نبوءة اشعيا التي  
امتازت بتكرار هذه الوعود ، فمن وصف القوة والبطش والصولة  
والسولجان ، الى وصف الدعة والتضحية والصبر على المكاره في  
سبيل التحذير والتبشير ، وقد جاء في الاصحاح الثالث والخمسين  
من صفات الرسول المنتظر انه « محتقر ومخذول من الناس  
ورجل أوجاع وأحزان » . . وجاء في الاصحاح التاسع من سفر  
زكريا انه « عادل ومنصور وديع يركب على حمار ابن أتان » . . .  
واتفقت أقوال كثيرة على انه يأتي مسبوقا برائد يعلن مجيئه ، وهو  
النبي ايليا (الياس) منبعثا من الاموات

وقد كان هذا الارتقاء في فهم الرسالة المسيحية يصاحب اطوار  
الشعب الاسرائيلي في تاريخه المتعاقب ، فيقوى الرجاء في  
المسيح الملك كلما ضعفت الدول المسيطرة على فلسطين وهان خطب  
الثورة عليها وتعاضم الأمل في استقلال رعاياها ، ويعود الرجاء  
الى « المسيح الهادي » كلما استحكم سلطان الغالبيين وبدأ أن



## المسيح في التاريخ

الأمل في الخروج عليهم بقوة السلاح بعيد عسير ، وهكذا تراوح تفسير الرسالة المنتظرة بين رجعة الدولة وبعثة الهداية على حسب أطوار التاريخ ، فلما دخلت فلسطين في حوزة الدولة الرومانية سنة خمس وستين قبل الميلاد وأخذ الأمل في قيام الدولة يتضاءل ويخلفه الأمل المتتابع في انتظار الرسول المخلص والبعثة الروحانية ، اقترن هذا التحول بظاهرتين تصطحبان حيناً وتفترقان بل تتناقضان جملة أحيان . فعظم سلطان الهيكل وكهانه حين تحول السلطان القومي كله اليهم وأصبح هذا السلطان ملاذ المتطلعين الى كل رئاسة قومية تصمد للدولة الاجنبية ، ومن الناحية الاخرى جنحت الضمائر المتعطشة الى اليقظة الروحية جنوحاً متمرداً على القديم مؤمناً بانتظار البعث من غير جانب « الهيكل » وبقاياه وما جسد عليه مع الزمن من الموزونات والمأثورات

فلما بلغ الكتاب أجله وحانت البعثة المرقوبة كان المعسكران متقابلين متحفزين على استعداد

## النبوة بين بني إسرائيل



من تمام العلم باستعداد عصر الميلاد لدعوات النبوة أن نلتم  
بأحوال النبوة في الشعب الاسرائيلي منذ تكاثر عدده  
وتنوعت أعمال الرثاسة والتعليم بين قبائله واسباطه ، فان أحوال  
النبوة في ذلك الشعب لم تكن على الصورة التي تسبق الى  
خواتمنا من النظر في تواريخ كبار الانبياء ، وتواريخ الفترات  
التي مضت بين تهودهم نبي الله المتعددة

فنحن اليوم نستهل دعوة النبوة ونعلم عن يقين أن الذي  
يقدم على ادعاء النبوة في عصرنا هذا يقدم على خارقة مستغربة  
ويعرض نفسه لاتهام المتدينين قبل المنكرين والملحددين ، لأن  
اتباع الاديان يؤمنون بختام النبوءات أو يؤمنون بأن النبي  
الجديد ينتقص عقائدهم ويزعم لنفسه أنهم بعلمهم ما لم يعا رس  
كتبهم أقوال أنبيائهم ، أما الكرون والملا و... لا يتباون  
دعوى نبوة في هذا العصر ولا في من المصور

ونحن اليوم نعلم أن الفترة بين ابراهيم وموسى وبين موسى  
وعيسى وبين عيسى و... صلوات الله عليهم قد طالت حتى  
حسبت بمئات السنين ، ففي اعتقادنا على الدوام أن ظهور  
الانبياء حادث جلال لا يتكرر في كل جيل ولا يراه الانسان في  
عمره مرتين

ونحن اليوم نعلم من تواريخ كبار الانبياء أنهم أقدموا على  
مصاعب تخيف المقدمين عايمها وشقوا بدعوتهم طرقا لا يسهل  
تذليلها ، لانهم حطموا آلهة وسفروا أحلاما وغيروا العقائد التي  
درجت عليها الأمم عصورا بعد عصور ، وأقاموا عليها سلطان ذوى  
السلطان كما أقاموا عليها شرائع الحاكمين والمحكومين ، كذلك صنع  
محمد وكذلك صنع موسى عليهما السلام ، فمن تولى  
الهداية الى دعوة على هذا النحو فهو متعرض للعدوان والبغضاء

## ~~~~~ النبوة بين بني اسرائيل ~~~~~

مقتبَحَم على الناس طريقا لا يقبلون اقتحامه من أحد ، ولا يرون أحدا  
يقتحمه عليهم إلا اعنتوا ، وأقاموا له العراقيل

أما أجوال النبوة في بني اسرائيل فينبغي أن نتصورها على  
غير هذا النحو لأنها تخالفه من جملة وجوه

فأول ما هنالك من الفوارق أن الانبياء في بني اسرائيل لم يكن  
وجودهم ندرة ، ولم يكن بينهم فترة ، أو لم يكن حتما لزاما أن  
تكون بينهم فترة ، فقد يوجد منهم في العصر الواحد أربعمئة  
نبي كما جاء في سفر الملوك الاول حيث جمع ملك اسرائيل « الانبياء  
نحو أربعمئة رجل وسألهم اذهب الى رامة جلعاد للقتال ؟ »  
وخير ما ورد في وصف مكان الانبياء بين بني اسرائيل قول  
النبي (محمد) صلوات الله عليه : « علماء أمتي كانبياء بني  
اسرائيل »

فقد كان عمل النبي في شعب اسرائيل كعمل العالم الفقيه في  
الأمة الاسلامية ، ولم يكن من المستغرب أن يسمع بهم الخاصة  
أو العامة في وقت من الاوقات ، ولم يكن قيامهم انكارا لقيام  
الانبياء من قبلهم ، بل هو تفسير للكتب والنذر وحض على اتباع  
السنن التي رسمها لهم من قبل ابراهيم وموسى ويعقوب وغيرهم  
من الانبياء السابقين ، بل كانوا يعلمون من كتب العهد القديم أن  
الله وعد اسرائيل « أن يقيم أنبياء مثله ويجعل كلامه في أفواههم  
( ١٨ تثنية ) وان بعض هؤلاء الانبياء قد يتحدث الى الناس  
بكلام غير كلام الوحي فعليهم أن ينبذوه » . . . « وان قلت في قلبك  
كيف تعرف الكلام الذي لم يتكلم به الرب فاعلم ان ما تكلم به النبي  
باسم الرب ولم يحدث ولم يصرف هذا كلام لم يتكلم به الرب . . .  
فلا تخف منه »

بل يجوز أحيانا أن تصدق الاقوال والعلامات ولا يجوز



## ~~~~~ النبوة بين بني اسرائيل ~~~~~

للشعب أن يستمع الى وصايا الانبياء اذا دعوه الى عبادة رب غير  
اله اسرائيل ... فاذا قام في وسطك نبي أو صاحب رؤيا  
وأعطاك آية أو اعجوبة .. فلا تسمع لكلام ذلك النبي أو صاحب  
الرؤيا أن دعاك الى عبادة آلهة أخرى لم تعرفها وتعبدتها ولوا  
صدقت الاعجوبة أو الآية ... (١٣) تثنية

ولم تكن النبوة باذن من ذوى السلطان أمراء كانوا أو كهانا أو  
شيوخا مطاعين فى القبيلة ، بل يمتلئ يقين الانسان بالايحاء اليه  
فيمضى فى تبليغ وحيه ولا يقوى أحيانا على كف لسانه كما قال  
ارميا : « قد أقنعتنى يارب فاقتنعت وألححت على فغلبت »  
صرت أسحوكة وهزءا .. وكلمة الرب جللتنى بالعار والسخرية ..  
فقلت لا أذكره ولا أنطق باسمه بعد ، فكان فى قلبى كانه نار  
محركة محصورة فى عظامى .. فلم تكن لى طاقة بالسكوت »  
(٢٠ أرميا)

وكثيرا ما كان النبي ينحى على زملائه فى عصره ويخالفهم فى  
تفسير النذر من ربه ، كما قال ارميا « من عند أنبياء اورشليم  
خرج نفاق الى الارض كلها ... فلا تسمعوا كلام الانبياء الذين  
يتنبأون لكم فانهم يبطلون عملكم ويتكلمون برؤيا قلوبهم »  
أو كما قال ميخا لملك اسرائيل : « هو ذا الرب قد جعل روح  
كذب فى أفواه جميع أنبيائك هؤلاء »  
قال هذا فتصدى له صدقيا بن كنعانة « وضرب ميخا على الفك  
وقال له : من أين عبر روح الرب منى ليكلملك »

وكان المعهود فى الانبياء كما روت كتب التوراة إن يطلب انبياء  
اسرائيل حالة الكشف كما يطلبها المتصوفون والنساك فيما علمناه  
من أخبارهم المتواترة ، فمنهم من يصوم ويتعبد ويمسك عن فضول  
العيش ويلتزم المنازه والانهار كما قال دنيال : « لم أكل طعاما

## ~~~~~ النبوة بين بنى اسرائيل ~~~~~

شهيا ولم يدخل فى فمى لحم ولا خمر ولم أدهن حتى تمت ثلاثة أسابيع ، وفى اليوم الرابع والعشرين من الشهر الأول اذ ركنت الى جانب النهر العظيم دجلة رفعت عينى ونظرت « بل منهم من كان يستغين بالسماع ليشعر بصنفاء الروح ويستلهم الغيب كما جاء فى سفر صمويل الاول : « انك تصادف زمرة من الانبياء يهبطون من الآكمة أمامهم رباب ودف ونأى وعود وهم يتنبأون فيحل عليك روح الرب (٩ صمويل أول) أو كما جاء فى سفر الملوك الثانى : « فقال اليشع حى رب الجنود ٠٠ الآن فأتونى بعواد» فلما ضرب العواد بالعود كانت عليه يد الرب «

ولكن الأغلب مع هذا أنهم كانوا يرتادون المآوات وينفذون فى جوانب الانهار « عند نهر خابور أنفتحت فرأيت رؤى الله » (١ حزقيال)

ولا يمتنع شئ من أن يارم الله بالرفدا الصالحة أو الدليل البين أنسانا من غير الانبياء ومن غير سبب اسراييل كما أنهم أديمال وبلغام ، ولكنهم يارمون ليصرفوا بأنفسهم شق الانبياء والمرسلين وكان النسالب على سماع النبوءات أن يطلبوا آية يعلمون بها أن المتداع ينداق بروحى من الله ، ولكن طلب الآية لم يكن منادهم دليلا على اليقين والايمان ، وربما اذن للمسيح أن يطلب الآية ويؤمن فى طلبها فىرى من الأدب ألا يجرب ربه بدليل هذه الآيات (٧ أشعيا)

على أنهم كانوا يلجأون الى الانبياء يستشيرونهم قبل التجرب أو الرحلة أو الافامة لعلمهم أنهم أقرب الى الله وأدنى أن يطلبوا على الغيب المحجوب عن أنظار الدنيويين المنغمسين فى ضمرم الحياة ، ومن هؤلاء الانبياء من كان يستمع الوحي صوتا عاليا ومن كان يحسه الهاما أو هداية أو رؤيا صالحة ، وغالبا ما كانوا



## النبوة بين بني اسرائيل

يقصرون رسالتهم على النذير بالعقاب كلما خرج الشعب عن سنة الاقدمين وانحرف عن سواء العبادة كما تلقاها آباؤهم من الانبياء السابقين ، فلم تكن النبوة اقتحاما ولا بدعة مستغربة ، ولم يكن فيها خطر على النبي الا حين يتصدى للملوك والامراء فيأخذ عليهم مخالفة الشريعة او مخالفة لاثور عن اسلف ومن هؤلاء الملوك والامراء من كان يعتمد الى التنكيل بالنبي في هذه الحالة ليثبت للناس كذبه وانه لم يات من عند الله ، اذ كان موت النبي الكاذب احدى العلامات على بطلان دعواه

ولعلنا نصف الحالة حق وصفها حين نقول ان القوم كانوا يبحثون عن الانبياء ، ويتربصونهم ولا يعتبرون ظهورهم خارقة يستهولونها أو يستغربون تكرارها ، وان كان المتنبئ لدبوه كان يخشى أن يسكت عن الدعوة متى جاشت ضمائره بحوافزها وألحت عليه أياما بعد أيام ، حتى يصبح السكوت في حكم سريره عصيانا لأمر الله ونكولا عن ارادته ، ومتى استقر في سريره أن طلب الآية تجربة لله وضعف في الايمان فأسلم الأمور عنده حين تجيش به برزخ الله أن ينذر ويشر ، وعلى الله بعد ذلك أن يثبت نبوته وأن يهديه ويهدي الناس اليه كما يشاء

وفي عصر الميلاد - ذلك العصر الذي ترقبت فيه النفوس بشائر الدعوة الالهية من كل جانب كما يتربص الراصدون كوكبا حان موعد طلوعه - لاجرم تتفتح الأذان لصوت المبشر الموعود ، ولا جرم كذلك أن يكون البرهان المطلوب منه على قدر الرجاء في الخير المنتظر ، وأن يمتحنه الناس فيعسروا غاية العسر في امتحانه ، خوفا من سهولة الدعوى على الادعاء ، وخوفا من بطلان الرجاء في إبان اللفتة على الرجاء ، فهو رجاء عظيم يعلقه المرتجعون على برهان عظيم •

# الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

كان العالم اليهودي في العصر الذي ولد فيه السيد المسيح  
يشتمل على طوائف مختلفة ، لكل منها مذهب في انتظار المسيح  
المخلص الموعود

والتعريف بهذه الطوائف ضروري لتقرير مكان العقيدة الجديدة  
بين العقائد التي سبقتها في بيئات بني اسرائيل

وضروري من جهة أخرى لانه - فيما نرى - أقوى دليل يرد  
به على الناقدين المحدثين الذين ظهروا منذ القرن الثامن عشر  
وجمعت بهم شهرة النقد والتشكيك حتى جازوا الشك في  
النصوص والروايات الى الشك في وجود السيد المسيح نفسه ،  
كأنه في زعمهم شخصية من شخصيات الاساطير ، وتسقط  
دعوى هؤلاء الناقدين بمجرد الاحاطة بأصول المذاهب التي  
كانت معروفة في عصر الميلاد ، لان الدعوة المسيحية كانت تعديلا  
لكل مذهب من هذه المذاهب في ناجية من نواحيه ، وكانت هذه  
التعديلات في حملتها تشوب الى وحدة متماسكة من القواعد والمثل  
العليا ، لا بد لها من «شخصية» مستقلة عن هذه المذاهب جميعا ،  
قادرة على عرض شعائرها وعقائدها على محك واحد متناسق  
الفكر والايمان

ونكتفي من الطوائف الدينية التي كانت معروفة في عصر الميلاد  
بخمس منها ، وهي طوائف الصدوقيين والفريسيين والاسمانيين  
والغلاة والسامريين ، وكل طائفة من هذه الطوائف الخمس مهتمة في  
تأريخ العصر بمزية من الجزايا التي تتوقف عليها قوة المذاهب  
الدينية

فالصدوقيون يهتم في دعواهم بتباع «صدوق» وأسيرة الدين



## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

تواترت الروايات بأنهم كانوا يتولون الكهانة في عهد داود وسليمان

وكانت طائفتهم مهمه بمراكز اصحابها، لانهم على الجملة انصار المحافظة والاستقرار واصحاب الوجاهة والثراء.

وقد كانوا متشددين في انكار البدع والتفسيرات . متشبثين بالقديم يؤيدون سلطان الهيكل والكهان ويقبلون أقدم الكتب التي احتوتها التوراة وهي كتب موسى عليه السلام، ويرفضون ما عداها ولا سيما المأثورات المنقولة بالسمع

وتدعوهم المحافظة على النظام القائم الى مسلك يناقض عقيدتهم فيما هو ظاهر من لوازمها . فقد كانوا أقرب اليهود الى الأخذ بالحضارة اليونانية وعادات المعيشة في البيئات الرومانية ، ومنهم من كان يدين ببعض المذاهب الفلسفية كمذهب ابيقور كما كان مفهومًا في ذلك العصر ، وقد كان الشائع عنه يومئذ انه مذهب اللذة الحسية والمتعة بالترف والنعيم ، ولكنهم في الواقع لا يناقضون سنتهم وسنة أمثالهم في كل زمن ، فانهم يحافظون على نظام المجتمع لانهم اصحاب اليد الطولى عليه ، ولهذا يحبون متاعه ونعيمه ويوفقون بينهم وبين اصحاب السلطان السياسي وقد كانوا يومئذ من اليونان والرومان، ويميل لهم في هذه النزعة انهم يؤمنون بأن الكتب اليهودية الاولى لا تذكر البعث ولا اليوم الآخر ولا تعد الصالحين حياة بعد هذه الحياة ، خلافا للطوائف الاخرى التي تؤمن بالبعث والحساب

وقد كانت الحملة على السيد المسيح بقيادة اثنين من كبار الكهنة الصدوقيين ، وهما «خنايا» و « قيافا » . ولم يكن في ذلك عجب . لان الصدوقيين جميعا يحافظون على سلطان الهيكل ويحافظون على النظام القائم أو لا يستريحون الى الثورة والانقلاب

## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

و خلاصة الآداب الصدوقية انهم حرفيون في مسائل الدين متوسعون في مسائل المعيشة ، وانهم يعاشرون الاجانب ولا يعتزلونهم كسائر أبناء قومهم ، لأن أعمالهم ومراكزهم متصلة بذوى السلطان

وتقابل الصدوقيين طائفة أخرى هي طائفة الفريسيين ، وهي أقوى من الطائفة الصدوقية بكرة العدد وشيوع المبادئ والآراء ، وحسن السمعة بين سواد الشعب وعلية القوم الذين لا يخالطون الاجانب ، وان لم يكن بين أفرادها كثيرون في مرتبة الرؤساء والوجهاء

واسم الفريسيين مأخوذ من كلمة عبرانية تقارب كلمة «الفرز» العربية في لفظها ومعناها ، فهم المفروزون أو المتميزون ، وخصومهم يتلفون عليهم هذا الاسم تهكما وتحتيا لاعتقادهم انهم فرزوا أنفسهم عن السلف واعتزلوا طريق الجماعة الاولى . أما هم فقد كانوا يطلقون لقب الفريسيين أو المفروزين على أنفسهم ويردونه الى خطاب الله لبني اسرائيل جميعا كما يروونه في الاصحاح العشرين من سفر اللاويين ، فهناك يخاطب الله الشعب قائلا : « وقد ميزتكُم من الشعوب لتذكروا لي » . فهم عند أنفسهم المميزون المفضلون لهذا كانت تلازمهم في بعض الاحيان صفات الادعاء والتعالى التي تلازم كل طائفة تستأثر لنفسها بالمزية بين الطوائف الاخرى ، وكان بعضهم هدف الحملات السيد المسيح تنديدا بما يظهرونه من الثقة والكبرياء

على أنهم كانوا يقابلون بهذه الكبرياء كبرياء الوجاهة والثروة التي كانوا يستنكرونها على خصومهم الصدوقيين ، وكانوا يشيرون على السلطان «الرسمي» حيث كان في الهيكل أو في المراجع الاجنبية ، فكانوا ينكرون على الكهان استبدادهم بالشعائر والمراسم ،

## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

وينكرون في الوقت نفسه عادات الاجانب والمتشبهين بهم محاكاة للحكام والمتسلطين .

وقد كانت ثورتهم الاولى ثورة على البدع الاجنبية التي كانوا يرفضونها كل الرفض ولا يسامحون من يقبلها ، فلما أمر الملك « أنطيوخس » كاهن الهيكل أن يضحي في مذبحه بالخنازير (سنة ١٦٨ قبل الميلاد) قاموا قيامة رجل واحد وعرضوا أنفسهم للموت بالمئات والالوف كراهة لهذه البدعة النجسة ، وحدث في عهد الرومان أن الوالي « بترونيوس » عجب من عنادهم في مقاومة الدولة الرومانية مع ضعفهم وقوتها ، فسأل زعماءهم : كيف يخطر لكم ان تحاربوا قيصر ولستم اكفاء ربه ، فقالوا نحن لانحارب قيصر ولا نزعم أننا اكفاء لقوته ، ولكننا نموت على بكرة أبينا ولا نخالف الشريعة ، وكشفوا رقابهم مستعدين لاثبات ما يقولون

ومن نقائصهم أن ثورتهم على استبداد الهيكل ورغبتهم في تعميم الشعائر التي كانت محصورة في المحاريب هي التي دعتهم الى اقامة هذه الشعائر في البيوت بغير حاجة الى الكهان المرسومين ، ولكنهم لم يلبثوا أن جعلوا من كل بيت هيكلا مقدس المراسم . . . فكانوا على ميلهم الى السماح ومقاومة الاستبداد « الرسمي » أشد من المتشددين

الا أن الغالب عليهم حين يتعدون عن الامور التي تتعرض لهذه النقائص أنهم اقرب الى التصرف والقياس ، او اقرب الى تحكيم العقل في مسائل النصوص والتقاليد ، فكان الصدوقيون مثلا يصرون على شريعة العين بالعين والسن بالسن ولا يقبلون الدية ، وكان الفريسيون على عكس ذلك يفضلون الدية والمسامحة على القصاص ، وكان الصدوقيون



## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

أقرب إلى المادية والقواعد العملية وكانوا هم أقرب إلى الروحانية والآداب النظرية أو آداب التأمل والتفكير ، وقد كان انكار البعث والحياة الروحية أشد ما ينكرونه على خصومهم الصدوقيين ، ومن أجل هذا سبقوهم مراحل إلى انتظار الخلاص أو انتظار المسيح المخلص في عالم الروح ، غير مقيّد بشروط الصلوة والصلوات .

وإذا وصف الصدوقيون على الأجمال بأنهم طبقـة « الارستقراطيين » فالذين يستحقون وصف الديمقراطيين دون غيرهم من طوائف اليهود في ذلك العصر هم الفريسيون . وقد جاء عصر الميلاد وهم ينقسمون إلى فريقين : فريق منهما يتبع الحكيم «هلل» الذي قدم إلى فلسطين من بابل وهو الفريق السمع الودود في معاملة الأجانب ، والفريق الآخر يتبع الحكيم «شماي» وهو أقرب إلى التخرج والتضييق ورد الراغبين في دخول الدين من غير اليهود ، وكان شعار هلل الاعتدال بين الزهد والمتاع وكلمته المأثورة « ان الزيادة في اللحم زيادة في الدود » . وشريعته في المعاملة أن الشريعة كلها كلمة واحدة وهي الا تصيب احدا بما تكره ان تصاب به ، وكل ما عدا ذلك من الاحكام المنزلة فهو تفسير وتفصيل ، وأما الحكيم شماي فقد كان الاعتدال بين الزهد والمتاع أكثر مما يطبق ، وروى أنه كان يحترف النجارة ليعيش من كسب عمله ، وأن غيرته على القديم كانت أقوى من اقباله على التجديد والتصرف في تأويل النصوص .

والقول الراجح بين المؤرخين ان معلمى السيد المسيح في صباه كانوا من طائفة الفريسيين .

\*\*\*

## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

والطائفة الثالثة التي تقل عن هاتين الطائفتين في العدد كثيرا وتساويها أو تزيد عليها في القوة والاتز هي طائفة الآسين أو الآسينيين كما يكتبها رواة الاخبار عنها في عصر الميلاد .  
عددها كما قدره المؤرخ يوسفوس والفيلسوف فيلون لا يزيد على أربعة آلاف يعيش أكثرهم في جنوب فلسطين .

ومصدر قوتهم صرامة العقيدة وتنظيم الخطة ، وقد تكون دلالتهم اعظم من قوتهم ، لانهم طائفة من صميم الامة الاسرائيلية قد استقلت بشعائرها وعباداتها وآرائها وأسرارها وأوشكت أن تستقل عن « الهيكل » كله في علاقتها بالدين والقومية ، وأولا أنها تعترف بتقريب القرابين في الهيكل لما حسبت من طوائف اليهود ، ولكنها مع هذا تنكر ذبح الحيوان ولا تقرب القرابين من غير النبات .

واسم هذه الطائفة مخالف عليه ، ولكن الراجح من الأقوال المنعددة أن الاسم مأخوذ من كلمة « آسى » بمعنى الطبيب أو النطاسي في اللغة الآرامية ، وهي تفيد هذا المعنى في اللغة العربية التي تعد اللغة الآرامية أقرب اللغات السامية إليها ، ومن المعقول أن يسمى أصحاب هذا المذهب بالآسين لانهم كانوا يدهشون طب الروح ويدعون أبراء المرضى بالصلوات والأوراد ، كما يدعون العلم بخصائص العقابر .

وقد نشأت الطائفة على الأغلب بالاسكندرية في القرن الثاني قبل الميلاد ، واقترنت من المدارس الاسكندرية كثيرا من أنظمة العبادات السرية وبعض المذاهب الفلسفية ، كمذهب فيتا غوراس الذي يحرم ذبح الحيوان ويدعو إلى التقشف والقناعة بالقليل .

وكان حراما عند أبناء هذه النحلة أن يملك أحدهم توبين أو

## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

زوجين من النعال او يدخر الامتعة والاقوات ، وكانت الرهبانية غالبية عليهم الا من اذن له بالزواج ويعفى من قيود النسك والبتولة .

وكانوا ينتظمون في النحلة على ثلاث درجات : درجة التلمذة ويقبلون فيها الصبيان فيما دون الحلم ، ثم درجة المقسمين وهم الذين يقسمون اليمين ويقضون سنة في الرياضة والتدرب على العبادة والاطلاع على الاسرار ، ثم ينقل المريد الى درجة الواصلين ويقضى فيها سنتين ، ثم يلبس شعار الطائفة وهو ثوب ازرق وزنار ويحمل الفأس في يده ، كناية عن العمل الشاق ، ولهم بين المرحلة الاولى والمرحلة الثانية شعائر متواترة يقوم بها الاساتذة ، منها الاغتسال وتلاوة بعض المهود ، ويقسم احدهم مرة واحدة يمين الامانة والمحافظة على سر الجماعة ، ويحرم عليه القسم بالحق او الباطل مدى الحياة ، ويجوز فصل العضو بعد رسمه اذا حنث في يمينه واتفق مائة من الاخوان على ادانته ، بل يجوز الحكم عليه بالموت اذا بلغ الحنث حد الخيانة والكفر بقواعد الايمان ،

وهم يتطهرون من الحدث ، ويصلون عند الفجر ، ويحافظون على الراحة في يوم السبت ، ومنهم من لا يستبيح في ذلك اليوم ازالة الضرورات .

وليس بينهم رئاسة ولا سيادة ، والرق عندهم حرام ، وعملهم المفضل الزراعة والصناعة اليدوية . اما التجارة فهي في مذهبهم عمل خبيث لو غير لائق ، واخبت منها حمل السلاح للقتال .

والمادة عندهم مصدر الشر كله ، والسرور بها سرور بالدنس والخباثة ، وكان يغلب عليهم من اجل هذا وجوم الصمت والندم ،



## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

وكل ما يباح لهم من السرور فهو سرور الروح أو سرور الاتصال  
بغالب الأزواج ، وهو عالم سماوي في أعلى الأثير يرتفع إليه  
المؤمن بالعبادة والرياضة والقنوت

وكانوا يتأخون ويصطحبون اثنين اثنين في رحلاتهم ، وقلمما  
كانوا يشاهدون في المدن الأهلة بالسكان أو في الأحياء  
التي يرتادها القصاب للفرجة وأزجاء الفراغ .

وهم مؤمنون بالقيامة والبعث ورسالة المسيح المخلص ،  
معتقدون أن الخلاص بعث روحاني يهدي الشعب إلى حياة  
الاستقامة والصلاح ، ورائدهم في طلب الرضى من الله هو النبي  
عاموس الذي كان يعلم الشعب أن التقرب إلى الله بالعدل  
والرحمة خير من التقرب إليه بالذبائح والهدايا .

ولا يعد أن يكون الغلاء أو الجليليون أتباع يهودا الجليلي  
فرقة متطرفة من فرق الآسين ، لأنهم يسلكون مسلكهم في  
التقشف والقناعة ويزيدون عليهم بالحض على العمل لتحقيق  
النبوءات وتقريب يوم الخلاص ، وهم الذين ثاروا ونظموا  
العصابات في السنة السادسة أو السابعة قبل الميلاد وتمردوا على  
أمن الإحصاء الذي ضمدت من « كرينياس » حاكم سورية  
وأصبح اليهود بموجبهم معدودين من رعايا قيصر ، أو عبيده الذين  
يدينون له بالسيادة ، وحجتهم أن طاعة القيصر من عبادة الأوثان ،  
وأن إحصاء الشعب لإعتباره من عبيد القيصر مروق به من الديانة  
ولما رفع الملك هيرو د تمثال النسر القيصرى فوق هيكل بيت المقدس  
ذهب إثنين من الغلاء اليه وانتزعا عنوة وانذرا جنودهما من  
يغيبه إلى مكانه بالموت ، وقبل ثار هؤلاء في سنة الإحصاء بقيادة  
يهودا الجليلي ومات هو وأبناؤه وذووه في إبان الثورة ، وكانت  
الدولة الرومانية تحذر الفتنة في هذه البقعة المتوسطة بين القارات

الثلاث ، فكانت تؤثر التقيّة والمداراة في معاملة الثائرين ، ولا تأخذهم بالقمع والسطوة الا اذا ضاقت بها سبل الحلم والناة .

\*\*\*

والطائفة السامرية خليط من اليهود والاشوريين كانوا يقيمون في مملكة اسرائيل القديمة ، يقال انهم قبائل اشورية ارسلها ملوك بابل الى فلسطين ليسكنوها في اماكن القبائل اليهودية التي نفيت الى ما بين النهرين وسميت من اجل ذلك بسبايا بابل ، ويقال انهم اختلطوا باليهود الذين بقوا في بلادهم ولم تحملهم الدولة البابلية الى بلادها مع القبائل المسبية ، فوقع من هذا الاختلاط في السكن والنسب اختلاط في العادات والعبادات ، وعاد اليهود الذين رجعوا من السبي بعد سقوط بابل فأنكروا من السامريين شعائرهم المخالفة لتقاليدهم واتهموهم بعبادة الاوثان ، ورفضوا مشاركتهم في بناء الهيكل الجديد ، فعمد السامريون الى بناء هيكل خاص لهم في جرزيم وجعلوا يتعمدون ان يدنسوا هيكل بيت المقدس ويحصروا القبلة في هيكلهم ومثابة حجهم وعبادتهم ، وقد بسقى منافسا لهيكل بيت المقدس زهاء مائتي سنة حتى هدمه رئيس كهان بيت المقدس حناهير كانوس قبل الميلاد بأكثر من مائة سنة ، ولكنهم أعادوا بناءه وظل قائما حتى هدمه الرومان بعد ثورة السامريين في القرن الخامس للميلاد ، وقد هدم فسباسيان مدينتهم وأقام على انقاضها مدينة سماها المدينة الجديدة « نيوبوليس » او نابلس المعروفة اليوم ، ولا تزال بقايا السامريين تحتفظ بتقاليدها وتعتمد على نسخة التوراة المكتوبة بلغتها ، ولا تعترف بكتاب بعد النكتب الخمسة التي تعرف بالكتب الموسوية ، ولا تدين بعاصمة مقدسة غير موطن هيكلها المهدوم جرزيم ، وقد استحكم العداء بين اصحاب الهيكلين في عصر الميلاد حتى بطل الامان في السفر

## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

بين السامرة والبلاد الاخرى ، وتعرض للاهانة والنكال كل من  
«خاطر بالسفر الى السامرة من يهود الجنوب او الشمال .

\*\*\*

ومن المحقق ان هؤلاء السامريين كان لهم شأن في تطور  
الفكرة المسيحية او فكرة الخلاص المنتظر على يد الرسول  
الموعود ، ويرجع شأنهم هذا الى النزاع القديم بين مملكة يهودا  
في الجنوب ومملكة اسرائيل التي ورثها السامريون ، وهم  
ينتسبون الى يعقوب ويدعون انهم دون غيرهم الجديرون باسم  
« الاسرائيليين » .

فاذا اعتقد اصحاب مملكة يهودا في الجنوب ان عاصمتهم  
- بيت المقدس - هي مقر الملك المنتظر ، وان هذا الملك المنتظر  
سيكون من سلالة داود فهذا الاعتقاد يرضيهم ويرد المجد الى  
دولتهم ويجعل الخلاص على ايديهم ، ولكن السامريين بناء  
الشمال كانوا يلجئون في عدائهم لداود وذريته ويشيرون النزاع  
القديم بين الاسباط ، وينكروا على الاقل عقيدة الخلاص على يدي  
ملك من اسرة الملك في يهودا . ويفتحون بذلك السبيل الى الايمان  
بالخلاص الروحاني والهداية الشعبية : ويزعمون الثقة في  
احبار الهيكل الجنوبي وفيمن عسى ان يبايعوه بالملك ، اذا حان  
الموعود المقدور

ولم تخل البلاد جميعا - مع هذا - من اس هنا وهناك  
يثسوا من جميع الطوائف والنحل واعتزلوا الدنيا وعاشوا في  
الصوامع بمعزل عن العمران ، وارتفع شأنهم في عين الشعب  
لسوء ظنه بالدعاة المغامسين للدنيا في بيئات الساسة والكهان ، ومن  
هؤلاء « نانوس » الذي تتلمذ عليه يوسفوس المؤرخ الكبير  
ثلاث سنوات ، وكان هذا الناسك الثائر يعيش في عزلة



## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

ويأكل مما يتفق له بغير سعى ولا مسألة ، ويكثر من التطهر بالماء والتزكى بالرياضة والتسلاوة ، وكان على مثال بانوس نساك متعددون يشبهونه في شعائر الاعتزال والاغتسال ، وأشهرهم يحيى المغتسل المعروف في الاناجيل باسم يوحنا المعمدان .  
أما موقف الهيكل من هذه الطوائف والفرق فهو الموقف « الرسمي » اليهود . . . او موقف المسئولين الذين يحاولون ان يتجنبوا التحيز لهذا أو لذلك ، ويجتهدون غاية اجتهادهم ان يكسبوا ثقة الشعب ولا يفضيوا سلطان الدولة ، وكلما يتيسر النجاح في هذه المهمة . ولا سيما في اوقات القلق والتطلع والتبرم بكل موجود .

كان الهيكل خيمة في عهد البداوة ، وكان الشعب يعتقد قديما ان الله يتجلى في هذه الخيمة للأنبياء والكهسان ، ثم بنيت الخيمة من خشب يفك وينقل في ايام النيه ، ثم اقام سليمان الحكيم هيكله بديلا من الخيمة والمعبد الخشبي ، وقيل انه انفق على بنائه مائة الف وزنه من الذهب والفضة ووزنه من الفضة غير ما جمعه أسلافه وأعقابيه ، وبلغت تكاليف بنائه بحساب أيامنا الحاضرة نصف مليار من الجنيهات وضعف ذلك في حساب الآخرين حسب تقدير المثقال في المعاملات الرسمية وغير الرسمية ، وعظمت هيبة الهيكل وارتفعت اقدار كهانه واختباره ردحا من الزمن ، ثم هدمه البابليون بعد ان قام في مجده اكثر من اربعة قرون ، ثم امر كورش الفارسي باعادة بنائه في سنة ٥٣٦ قبل الميلاد ، وجاء الملك هيروود بعد خمسة قرون فجدد بناءه وأضاف اليه ، وتم ذلك أو كاد في عصر الميلاد .

لكن الهيكل بعد تقلب العصور وسيطرة الدولة على مناصب الكهانة خسر من المكانة بمقدار ما كسب من الفخامة ، وبدأ عصر

## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

الميلاد وسلطان الهيكل يتداعى في الحقيقة الواقعة ويتمكن في الصورة الظاهرة : يتداعى أنه يقوم على غير ثقة ، ويتمكن لأنه كان الموئل الوحيد الذي بقي لقومه بعد زوال ملكهم واليأس من إعادة ذلك الملك ، مع غلبة الرومان على المشرق والمغرب في عصر الميلاد .

\*\*\*

وقد كانت وظائف الهيكل كلها محصورة في أصحاب الكهانة ، وهي وظيفة دينية كانت موقوفة على سلالة هارون أو قبيلته لا يتولاها غيرهم من أسباط اليهود ، ومن أعمالهم في الهيكل إمامة الصلاة والافتاء في مسائل الفقه وتقديم الذبائح والخدمة الدينية في الأعراس والمآتم والعناية بالآنية المقدسة ، وقد تزايد عددهم مع الزمن حتى قيل إن القائد زربابل ( أى المولود في بابل ) كان معه عند عودته من البلاد البابلية نحو أربعة آلاف وثلثمائة كاهن غير السابقين والمتخلفين ، ولهذا كانوا يقسمونهم إلى فرق تقوم كل فرقة منها بالخدمة أياما من الشهر ، ويقتسمون جميعا في النذور والمرتبات .

ولما تطاول الزمن وتكاثرت ذرية هارون وجد منهم ألوف بغير علم وبغير عمل ، يتعاطون صناعة الكهانة ويقتسمون النذور ولا يشتركون في تعليم الشعب ولا في إقامة الصلوات ، ووجد إلى جانبهم أناس يعرفون الكتابة ويسجلون الأسفار الدينية ولا نصيب لهم من وظائف الهيكل ولا من نذوره وأوقافه ، وهؤلاء هم جماعة «الكتبة» أو فقهاء الدين ، وكانوا جميعا من الفريسيين لأنهم هم الذين يقبلون الأسفار الحديثة ويعتمدون عليها في العبادات والمعاملات ، خلافا للصدوقيين الذين كانوا - كما تقدم - يفصرون تلاوتهم على الكتب الموسوية الخمسة

## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

ويرفضون كتب الانبياء من بعدها ولا يعتمدون من ثم على جماعة الكتبة والفقهاء .

فلما جاء عصر الميلاد كان كثير من الكهان يشتركون في صناعة الكهانة ولكنهم لا يعملون في الهيكل ، وكان كثير من الكتبة والفقهاء يشتركون في العلوم الدينية ولكنهم لا يحسنون من رؤسائه الوراثيين ، وشاع بين الشعب اهمال الكهان في المسائل الدينية التي تحتاج الى التعليم والافتاء على الخصوص ، وشاع بين الشعب كذلك الاقبال على العلماء غير الوراثيين او غير الرسميين\* لسؤالهم في العضلات والاقتداء بهم في مسالك الحياة ، فاصيبت المكانة « التقليدية » بضربة قوية وانفسح الطريق للدعوة الدينية غير مصحوبة بالمراسم « الكهنوتية » والشعائر « الهيكلية » على الخصوص

وولد السيد المسيح ووظائف الهيكل على أشهر الروايات مصفاة في المجمع المقدس الذي يطلق عليه اسم « السنهدين » . . . وعدة أعضائه واحد وسبعون عضوا منهم ثلاثة وعشرون يتألف منهم المجلس المخصوص وتغلب عليه الصبغة الرسمية التقليدية ، ويتصل أعضاؤه برجال الدولة في الشئون العامة وما يرجع منها الى تنفيذ الاحكام والمحافظة على الشريعة المحلية أو الشريعة الموسوية

وعلى حسب المؤلف يحاول أصحاب المناصب في « السنهدين » أن يرجعوا بأصله الى أقدم العهود، وكانوا يزعمون انه هو المجلس الذي ورد ذكره في سفر العدد اذ يقول : « فقال الرب لموسى اجمع الى سبعين رجلا من شيوخ اسرائيل الذين تعلم انهم شيوخ الشعب وعرفاؤه وأقبل بهم الى خيمة الاجتماع فيقفوا هناك معك، فأنزل أنا وأتكلم معك وأخذ من الروح الذي عليك وأضع عليهم فيحملون معك ثقل الشعب فلا تحمله انت وحدك » غير أن المراجع التاريخية ومراجع الكتب الدينية نفسها تخلو



## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

من ذكر السنهدين ، الا اشارة عابرة هنا وهناك لا يستفاد منها تقدير عدده ولا تفصيل حقوقه ووظائفه ، ومما لا ريب فيه أن المجلس الذي كان في عهد السيد المسيح قد سلب حق الحكم في الجرائم الكبرى قبل هدم الهيكل الثاني بنحو أربعين سنة ، وكانت أحكامه الكبرى في أيام المسيح معلقة على اقرار الحاكم الروماني يبرمها أو ينقضها حين يشاء .

واذا نظرنا الى موقف هذه الهيئة من بشرى «المسيح المنتظر» لم نكد نرى فيها باعثا الى الترحيب بتلك البشرى ، لانها تتضمن الحكم بفساد الزمن كله واليأس من صلاحه واتهام القائمين على شئون الدين بين أهله ، ولكنها مع هذا تستطيع أن تنكر لهذه الدعوة لانها هي باب الامل الوحيد في وجه المؤمنين والمترقين ، فهي في موقف الحائف من رجاء الشعب كله أن ينحقق على غير يديه ، أو موقف من يتأهب للبطش بالدعوة على قدر الاقبال عليها ومخايل الاسل في شيوعها وانتشارها ، وهي اذا انتشرت لم يكن انتشارها في مثل ذلك العهد مقصورا على الدعاة دون غيرهم ، لان الفقهاء والعلماء والمتعلمين كانوا من الفريق الذي يستريب بالكهان ولا يأبى أن يصدق فيهم انهم كهان فاسدون مفسدون ، لانهم آخر الزمان الذين تدركهم صيحة النذير وينصب لهم ميزان الحساب .

ولا يستوفى الكلام على القوى الدينية التي كان لها عمل محسوس في موطن السيد المسيح قبيل ميلاده عليه السلام بغير الاشارة الى طائفة النذريين أو المنذورين الذين وهبوا أنفسهم أو وهبهم أهلهم لحياة القداسة وخدمة الله والتبشير باليوم الموعود : يوم الخلاص من الظلم والجور والتطهر من الذنوب . ولم يكن هؤلاء النذريون طائفة تجمعها الوحدة التي تجمع بين اصحاب النحل والراسم الاجتماعية ، ولكنهم كانوا آحادا معرفين ينذر كل منهم نفسه أو ينذره أهله على حدة ، ولا

## ~~~~~ الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ~~~~~

ينتسبون الى جماعة واحدة غير جماعة الامة بأسرها .  
والكلمة باللغة العربية ترجع الى مادة تقيد معنى التجنيد  
واستعيرت على ما يظهر للجهاد في سبيل الدين ، يقال نذر الجيش  
الرجل جعله نذيرة أى طليعه ، وربما كان من عمله ان ينذر  
قومه بالعدو ويبعدهم عن المخاطر والمفاجآت . ولا شك ان المادة  
تدور حول هذا المعنى في العبرية مع اختلاف الحروف والاوزان .  
ولا يشترط في النذرى او المنذور ان يهجر العالم ويعتزل  
الناس في الصوامع ولكنه يراض على حياة التنطس فلا يجوز  
له شرب الخمر ولا أن يدنس جسده بملامسه الموى او الاجسام  
المحرمة ، وعليه ان يرسل شعره ولا يحلقه قبل وفاء نذره ان كان  
منذورا لاجل مسمى ، وقد ينذر الطفل قبل مولده ويعتمد نذره  
طول حياته . ويقال عن المنذوران بمثابة النبی في سن الفتوة ،  
قال النبی عاموس بلسان يهوالة بنی اسرائيل ، واقمت من  
بينكم انبياء ومن فتيا نكم نذيرين . . . لكنكم سقيتم النذيرين خمرًا  
واوصيتم الانبياء ان يدعوا النبوة . والنبوة هنسا بمعنى  
الانذار بما سيكون

وقد تكاثر النذرون قبيل مولد السيد المسيح لانه وافق  
نهاية الالف الرابعة من بدء الخليقة على حساب التقويم  
العبرى ، وهو الموعد الذي كان منتظرا نبعة المسيح الموعود ،  
لانهم كانوا ينتظرونه على راس كل الف سنة ومنهم من كان  
يقول ان اليوم الالهى كالف سنة كما جاء في المزامير ، وان عمر  
الدنيا اسبوع الهى ، تنقضى ستة ايام منه في العناء والشقاء ويأتى  
اليوم السابع بعد ذلك كما يأتى يوم السبت للراحة والسكينة ،  
فيدوم الف سنة كاملة هي فترة الخير والسلام قبل فناء العالم .  
ولا يزال الغربيون يعرفونها باسم الالفية

mellinnin

ويطلقونها على كل عصر موعود بالسعادة والسلام

## الطوائف اليهودية في عصر الميلاد

فالذين قدروا ان القيامة تقوم بعد سبعة آلاف سنة من بدء الخليقة كانوا يؤجلون قيام ملكوت السماء على الارض الى نهاية الالف السادسة ، ويومئذ تسود دولة المسيح الموعود ، ولكنهم كانوا كغيرهم في انتظار رسول من عند الله كلما انتهت الف سنة من بدء الخليفة ، وكانت بدء الالف الخامسة موعدا منظورا أو منذورا يكثر فيه النذيريون ، لعلمهم يحسبون من جند الخلاص أو لعل واحدا منهم يسعده القدر فيكتب الخلاص على يديه

والهم في أمر النذيرين بالنسبة الى السيد المسيح ان النبي يحيى المغتسل ( يوحنا المعمدان ) كان علما من أعلامهم المعدودين وكان السيد المسيح يعتمد على يديه أو يأخذ العهد عليه ، وأن بعض المؤرخين يحسب السيد المسيح من النذيرين ويلتبس عليه الامر بين النذيرى والناصرى وهما في اللفظ العبرى متقاربان ، ومن هؤلاء المؤرخين من يزعم انه لم يكن من الناصرة بل يزعم ان الناصرة لم يكن لها وجود لأنها لم تذكر قط في كتب العهد القديم ، ولكن الأرجح في اعتقادنا ان الناصرة نفسها كانت تسمى نذيرة بمعنى الطليعة عندما كانت على تخوم الارض التي فتحها العبريون قديما ، وانها كانت مرقبا صالحا للاستطلاع لأن التلوى التي تحيط بها تكشف جبل الشيخ والكرمل والمرج المعروف باسم مرج ابن عمير ، وبهذا تزول الصعوبة التي اعترضت المفسرين الغربيين على الخصوص ولا سيما الناظرين في اللغة اليونانية ، لغة الاناجيل ، فلا عجب أن يضلوا مع التصحيف اللسانى فلا يفرقوا بين النسبة الى المنذورين والنسبة الى النذيرة ، وبخاصة اذا كان اسم البلدة قد عرض له التصحيف على السنة العبريين والغرباء على طول الزمن ، فنطقوه تارة بالصاد وتارة بالسين

وليس النذيريون طائفة موحدة كما أسلفنا ، ولكنهم ينتمون الى

## == الطوائف اليهودية في عصر الميلاد ==

كل مذهب يوافق حمية الشباب، وهذا الذي جعلهم قوة ذات بال في عصر الميلاد خاصة ، لأنهم جميعا فتيان معسورة قلوبهم بالأمل معقبة نية نياتهم على الإصلاح، يؤمنون بأنهم رواد الدعوة الى المسيح الموعود ويتربصون ظهوره للترحيب به والاصغاء اليه ولا تحيط بهم طائفة معينة او مذهب محدود .



## الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلا

فتحت سورية وفلسطين للدولة الرومانية على يد القائد الكبير  
« بومباي » الذي قضى على ثورة العبيد الثالثة بقيادة « سبارتاكوس »  
المشهور

وقد حسبت هزيمة « سبارتاكوس » من العظائم التي أضافت  
الى مجد بومباي وخلدت ذكره بين أبطال الرومان ، ولكن هذه  
العظائم تضيف على الابطال والدول مجدا لا ينطوى على خير كبير ،  
فمن دلائل القوة أن تستطيع الدولة قمع فتنة كتلك الفتنة  
الجبارة التي لم يعرف لها مثيل في ثورات العبيد الأقدمين ،  
ولكنها ولا ريب دلائل القوة التي تقابلها دلائل الضعف من جانب  
آخر ، فلو لم يكن في بنية الدولة صدع مخيف لما استطاع عبد أن  
يجمع سبعين ألف عبد ويقهر بهم جيوش رومة زهاء ثلاث سنوات ،  
ولولا خلل في كيان المجتمع لما اشتمل على اضعاف هذا العدد  
من الارقاء المسخريين الذين ينظرون الى مجد رومة نظرة  
الحقد ، ويجازفون بالحياة ليهبطوا به الى الحضيض

وقد كان سبارتاكوس من اهل تراقية ولم يكن أول «عبد»  
شرقي ثائر على الدولة الرومانية، بل سبقه رقيق آخر من البلاد  
الشرقية الى الثورة في صقلية سنة (١٤٣ قبل الميلاد) واستطاع  
أن يقيم له عرشا مستقرا في الجزيرة عشر سنين ، وهذه هي  
الثورة التي تجلى قائدها «اونس» لاتباعه في صورة النبي المرسل  
وفي شارة الملك المتوج بيد الله ، وكان أصله في سورية وكثير من  
أتباعه شرقيون

وفد سبقت ثورة اونس السوري ولحقت بها ثورات من قبيلها  
لم تبلغ بلغها من العنة ولم تخل احداها من صبغة دينية فيم  
تدعيه لقادتها ، وكانت واحدة منها في آسيا الصغرى تنشيء لها  
حكومة تسميها حكومة «الشمس» رمزا الى عبادة النور والحرية ،

## الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد :-

وتقيم هذه الحكومة والثوار المنهزمون في صقلية يعلقون بالآلوف على أخشاب الصليبان

ولم يكن هذا الخطر الكمين خافيا على المصلحين من سياسة الرومان في الاجيال القريبة التي سبقت ميلاد السيد المسيح ، فأرادوا اصلاح العيوب الاجتماعية بالرجعة الى الشريعة التي تقيّد المواريث وتحرم زيادة الميراث على خمس مائة فدان ، وظن كايوس جراسس Gracchus انه يمالج الآفة بانشاء طبقة جديدة من الصيارفة والتجار يحد بها من نفوذ النبلاء وأصحاب الضياع المتبطلين ، واضطر هو واخوه الى تموين المعوزين بأغذية تبيعها الدولة بأقل من تكاليفها ، ولكن عوامل الحسراب كانت في تلك الاجيال أعمق وأفعل من عوامل العمار والصلاح ، فلما حاول يوليوس فيلبس في سنة ( ١٠٤ قبل الميلاد ) أن ينظم الاقطاعات بتشريعاته الزراعية قال في خطابه « التفسيرى » كما روى شيشرون « ان ملاك الارض في مدينة رومة لا يزيدون على ألفين » وازدادت هذه الحالة سوءا في عصر أوغسطس المجيد كما يوصف في التواريخ ، فالت المستعمرة الافريقية الى قبضة ستة من المتبطلين ، وفيها ألوف من الارقاء المسخرين

وعصر أوغسطس المجيد هذا هو عصر الميلاد الذى قال فيه السيد المسيح فى رواية الحواري متى « ان للثعالب أوجرة ولطيور السماء أوكارا ، وأما ابن الانسان فليس له أين يسند رأسه »

\*\*\*

والواقع انه كان عصرا مجيدا بقوة السيف دون كل قوة أخرى من القوى الانسانية ، وقد أخذت رومة من قوة السيف كل ما تعطيه : فتوح واسعة وسطوة تصد الاعداء وتقمع الشائرين ، وألقت رومة بكل اعتمادها على هذه القوة فأصبحت لها سندا لا

## الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد

غنى عنه ، وانتهت بها الحاجة الى تلك القوة أنها ألقت بنفسها على مذبحها ، فباعتها حريتها وكرامتها ، وضيعت الجمهورية في سبيل القيصرية المطلقة ، بل رفعت القيصر الى مقام الربوبية المعبودة ، فخلعت على القيصر أوغسطس لقب اله وقررت عبادته مع الالهة ورصدت له شهرافى السنة لا يزال معروفا باسمه الى اليوم ، وتتابع بعد عهود القياصرة العسكريين من أمثال طراجان وهادريان وغيرهم من التشبهين بهم ، حتى عز عليها آخر الامر أن تجد القياصرة العسكريين

وكان اتانون والنظام فخر رومة ، ول ، فضاغ القانون مع السلطان المطلق ، وضاغ النظام مع التفاوت البعيد بين الحاكمين والمحكومين: ثروة وترف وطغيان من ناحية ، وفقر وضنك وهوان من ناحية ، ولا نظام للدول مع احتلال التوازن فى المجتمع ، بل لا نظام للحياة نفسها ولا قيمة لها مع افراط النعيم حتى السام من الحياة ، وافراط الشقاء حتى النقمة على الحياة ، فصدق فى رومة كلها وصف السيد المسيح لذلك الرجل الحاسر الذى كسب العالم وضيع نفسه ، فضاغ واضاع

ولم يستقر الامر للدولة الرومانية فى فلسطين دفعة واحدة على اثر افتتاحها ، لان التنازع بين الرومان والفرس لم يترك للبلاد قرارا فى مدى عشرين سنة ، وانقسم الى بين الدولتين : منهم من يشايح الفرس ومنهم من يشايح الرومان ، واشتد التناحر بين الفريقين اشتدادا خرج بهم الى ضراوة الوحشية فى مناصب الدين فضلا عن مناصب الدنيا ، ومن أمثلته أن أنصار الفرس تغلبوا على أنصار الرومان فى بيت المقدس ، وكان أنصار الفرس يرشحون رئاسة الكهنة انتيجونس بن اورسطبوس ، فقبض هذا بيديه على مزاحميه هيركانوس وقضم أذنه بأسنانه،



## ~ الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد ~

ليحول بينه وبين وظيفة الكهانة طول حياته ، اذ كانت هذه الوظيفة محرمة على المشوهين وذوى العاهات

وكان في البادية الجنوبية من فلسطين زعيم مشهور بالحصافة والحزم على رأس قبائل الادوميين، عرف بفراسته وبعد نظره أن الكفة الراجحة في النزاع على فلسطين لدولة الرومان، فانضوى اليها واستبسل في معونتها ، فكافأته على خدمته بنصيبه من مكانة على اليهودية والسامرة والجليل حيث ولد السيد المسيح ، وكافاهم هو بالتمادي في محاكاة المدنية الرومانية ، وأوحى اليه حصافته أن يداهن السلطة الدينية ويدهن السلطة الدنيوية في وقت واحد، فتغالى في اغيرة اليهودية التي كانت قبيلته تدين بها على سبيل الإدارة والمجارة ، وتغالى في محاكاة الرومان والاغريق بالازياء والمساكن والشارات والاسماء ، وتكفل باتمام بناء الهيكل على نفقته ، ثم تكفل بترشيح رؤساء الهيكل من بين أعوانه «المثرومين» ان صرح هذا التعبير ، لعليهم يدارون شططه في محاكاة الرومان ومجافاة التقاليد العبرانية، كلما احتاج الى التوفيق بين النقيضين ومع هذا الجهد المضنى في التقريب بين الطرفين مات هيرود وهو مغضوب عليه أشد الغضب من أبناء دينه ، وحدث قبيل وفاته أن طائفة من الغلاة ثارت على مبانيه وانصابه لتمسح منها معالم الوثنية ، فعقد لهم محكمة علنية وأمر باجناده فحملوه الى المحكمة، حيث قضى عليهم بالحرق وهم احياء ! وقبض على الزعماء المحبوبين فحبسهم وأوصى أخته أن تقتلهم اذا مات قبل إعلان وفاته ، لتذهب حسرة الشعب عليهم بفرح الشماتة فيه ، فلا يتمتعهم في ذلك اليوم بالفرح الذي ترقبوه

وتمت البلية بتقسيم البلاد بين أبناء هيرود الثلاثة ، ف وقعت الجليل - حيث ولد السيد المسيح - في حصة هيرود الثاني انتيباس ، و وقعت اليهودية في حصة ارخلاوس، و وقعت مشارف

## == الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد ==

النشام في حصة فيليب، وكان من مراسم الولاية أن يذهب الملك الى رومة ليتلقى عهد الامارة من يدى القيصر ، فهذا الذى يشير اليه السيد المسيح فى تلك المشهور كما رواه الحواري لوقا حيث يقول مافحواه : « كان انسان شريف النسب ذهب الى كورة بعيدة ليأخذ لنفسه ملكا ويرجع ٠٠٠ وأما أهل مدينته فكانوا يبغضونه فأرسلوا وراءه سفارة يقولون : لا نريده ملكا علينا ٠٠ »

ولكن القيصر أقر الابناء الثلاثة فى ولاياتهم ، وخرجت البلاد ممزقة بين أبناء هيرود وحكومات النبطيين والمدن العشر، وقصدت رومة بهذا التمزيق أن تخيف ولاية بولاية وتلجئهم الى التنافس بينهم فى مرضاتها ، وتتخذهم جميعا درعا تدفع به غارات الصحراء وهياج المتعصبين

ومن المتواتر - مع تصحيح تاريخ السنة كما سيأتى بعد - ان السيد المسيح ولد فى أعقاب ثورة جائحة اشتعلت فى أرفيم فلسطين اليهودية على الخصوص ، وأهدرت فيها دماء الألوف من الغلاة وأتباعهم لانهم هبوا فى وجه الدولة الرومانية محتجين على صدور الامر بالاحصاء العام، وليس الاحصاء بطبيعة الحال سببا لاشعال نار الثورة بين أبناء أمة مطمئنة، ولكنه اشعل نار الثورة فعلا لانه أثار بين الاسرائيليين خاصة مشكلتين قديمتين من مشاكل فلسطين : احدهما مشكلة الاعتراف بملك غير « يهوا » الذى يؤمن الشعب اليهودى انه هو الاله وهو الملك، وان مبايعة الشعب لغيره كفر وخيانة يعاقبه عليهما بالضربات والمحن رلا يغفرهما له الا بعد كفارة تضسيح فيها الأرواح والأموال ، فاذا دان اليهودى ملك غير « يهوا » أو غير مسجائه المختارين فهو مطرود من رحمة الله مستحق للعذاب والحرمان ، وقد حسب الشعب الاسرائيلى أن الاحصاء مقدمة لفرض السيادة القيصرية عليهم فردا فردا وتقييدهم عبيدا للقيصر مطالبين

## الحوالة السباحة والاحتماعفة فى عفر المفلاد

بعبادته واففتاح الصلوات باسمه، وكان فقهاء اليهود يذعنون للجزفة وهى تؤخذ منهم عنوة عن طررق الالتزام الذى لا يخص الافراد بالاسماء بل يؤخذ جملة على الاكوار والاقاليم ، ولكنهم كانوا ينكرون اداء الجزفة من ناحية المبدأ أشد الانكار ، ويحكمون بكفر من يجيزها ويشترك فى تحصيلاها وينبذونه من الجماعة وينبذون معه من يعاشره ويتحدث الله ، ولهذا دبروا مكيدتهم للسسد المسيح ليسألوه مام جمهرة الشعب عن اداء الجزفة هل يجوز أو لا يجوز • فارسلاوا اليه تلاميذهم من الهيروديين قائلين : • يامعلم ! انك صادق تعلم بالحق ولا تبالى أحدا لأنك لا تنظر الى وجوه الناس • فقل لنا ماذا تظن ؟ أيجوز أن نعطى جزفة لقيصر أم لا يجوز ؟ ، فكان جوابه المشهور : أرونى معاملة الجزفة ! ونظر الى الدينار الرومانى فسألهم : لمن هذه الصورة والكتابة ؟ فما أجابوه انها لقيصر قال لهم : أعطوا اذن ما لقيصر لقيصر وما لله • وأسكتهم جوابه لانهم لا يرفضون العملة القيصرية مع وجود العملة اليهودية ، ولو كانوا يستنكرون اداءها حقاً لأنكروا كسبها وادخارها ، وقد كانوا يكسبونها ويدخرونها ما عدا طائفة الغلاة منهم ، وهى التى ثارت عند تقرير الاحصاء العام اما المشكلة الأخرى التى اثارها تقرير الاحصاء هى مشكلة الضريبة وعسف الجبسة فى تحصيلاها ، فقد كان اليهودى يؤدى ضربتين احدهما للهكل والأخرى للدولة ، وقد جاء فى الاناجيل أن رسل الهكل كانوا يطلبون ضريبة من السيد المسيح وتلاميذه، وانه عليه السلام مثل مرة أن يؤديها فقال لتلميذه سمعان : ما تظن ياسمعان ؟ ممن يأخذ ملوك الارض الجبسة أو الجزفة ؟ أمن بنهم أم من الاجانب ؟ قال له التلميذ : بل من الاجانب ، فقال السيد المسيح : اذن أن البنين احرار • • ولكنه عاد فامر

## == الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد ==

تلميذه باداء الضريبة عنه وعن معه من التلاميذ  
وقد كان اداء ضريبتين عبثا فوق طاقة الفقراء ، ولكنه - مع  
العسف في تحصيل ضريبة الدولة - كان عبثا لا يطيقه الموسرون  
فضلا عن الفقراء ، لان الدولة كانت تحصل الضريبة بطريق  
الالتزام والمزايدة ، فاذا حان الموعد السنوي فتح باب المزايدة  
ومنح صاحب المزاد الراجح حق التحصيل طوال العام ، وكان  
الجباة أو العشسارون يأخذون لانفسهم شيئا غير الذي يسلمونه  
للملتزم ، وكان الملتزم يأخذ لنفسه شيئا غير الذي يسلمه  
لخزانة الدولة ، فكان المال المحصل يربى على ضعفى المال المطلوب  
ولهذا كانت طائفة العشارين بغیضة الى الشعب وكان الشعب  
الاسرائيلي لا يغتفر لانس منه أن يتجردوا لحمة الملتزمين الاجانب  
ويبتزوا المال حراما من أرزاق المعوزين ، ومن ثم كان انكارهم  
على السيد المسيح انه كان يخاطب العشارين ويدخل بيوتهم ويستمع  
الى مناجاتهم ، ولكنه كان يستمع لهم ويوضحهم بالامانة فى الجباية  
... يسألونه : يا معلم ! ماذا نفعل ؟ فيقول لهم : لاتستوفوا  
أكثر مما فرض لهم ، ويقول للجنود الذين يصاحبونهم : لا تظلموا  
أحدا ولا تشوا بأحد . واكتفوا بعلائقكم .. لان الدولة كانت  
ترسل الجنود يجمعون طعامهم وعلائق مطاياهم من الناس  
فلما صدر الأمر بالاحصاء العام توهم الدهماء ان الدولة لا  
تكتفى بما تحصله جملة وتنوى أن تزيد عليه ضرائب تستوفيها  
من الآحاد فردا فردا مع الشطط فى تحصيل ضرائب الالتزام ،  
فاستجابوا داعى الثورة من الغلاة ، وغضبوا لعقائدهم كما غضبوا  
لأرزاقهم ، حين أمروا بالعودة الى بلادهم ليسجلوا أسماءهم حيث  
ولدوا أو حيث يقيمون

ومما لا خلاف عليه بين المؤرخين الشرقيين والاوربيين أن الحالة  
السياسية فى فلسطين خاصة كانت على أسوأ ما تكون ، ولكنها



## == الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد ==

على إفراطها في السيوء لم تبلغ مبلغ الحالة الاجتماعية في الدلالة على القنوط وعموم البلاء ، وحسب القارىء أن يتصفح الانجيل كأنا ما كان اعتقاده فيها من الوجهة الدينية لكي تتمثل له حالة البؤس واليأس التي كانت ترين على القرى والمدن في اقاليم فلسطين ، ولا سيما إقليم الجليل الذي تواترت الروايات عنه ، فحينم الانجيليون رحلة من رحلات السيد المسيح بين القرى فهناك أخبار عن العجزة والمرضى الذين يتعرضون لطلب الشفاء بعد اليأس من كل علاج ، وبين هؤلاء مشلولون ومفلوجون ومجانين ومصابون بالخرس والصمم والعمى ويبس المفاصل والاطراف ، وبينهم من يقال عنه أن جسده تسكنه الشياطين أو يتناوب سكناه جملة من الشياطين بالليل والنهار ، وكان بعض هؤلاء المرضى أطفالا وبعضهم من الشبان والكهول في مختلف الأعمار ، وهذا الى أمراض البرص والنزيف والصرع الذي لا يقترن بالجنون واذا كانت هذه هي الحالات البارزة فالى جانبها ولاشك حالات اخرى دونها في الشدة والبروز تنم على الآفات الجسدية والنفسية التي فشت في ذلك المجتمع وتركته مهيبض الاعصاب عرضة للسخط والهياج ، ويضاف الى هذا ان عصر الميلاد قد شهد في فلسطين طوائف شتى من الاساة الذين يطبون المرضى بالعلاج الروحاني ويعتمدون على قوة الايمان وطهارة المعيشة في التطبيب والعلاج ، واذا قلنا ان عصر الميلاد قد شهد عصرا مهيبض الاعصاب فنحن نلتفت التفاتا خاصا الى هذه الظاهرة التي تشير الى الحالة النفسية في جملتها فليس احوج من عصر كذلك العصر الى السكينة وثقة الايمان وليس اشد منه تعطشا الى التسليم والتطهير متى استراحت النفوس فيه الى الهادي الذي يرجى على يديه التسليم والتطهير ، فلم يأت أوان الرسالة المسيحية

## == الحالة السياسية والاجتماعية في عصر الميلاد ==

حتى كانت قد سبقتها رسالات تمهد لها وتعمل في وجهتها عمل الرواد السابقين ، وقد كان اقوى هؤلاء الرواد يحيى المغتسل او يوحنا المعمدان وان لم يكن هو الرائد الوحيد في طريق الرسالة والنبوة ، فجعل للتطهير رمزا من الاغتسال بالماء . واثارها حملة شعواء على بؤرة الفساد في زمنه وهو بلاط الملك هيرود ، فانها البؤرة التي استبيح فيها الفجور بالمحارم والبناء بهن على غير شريعة وقتل الاخوة والابناء وتدنيس العبادة والقداسة بالبذخ والجسارة على المنكرات ، فكانت جسارة النبي على التطهير كفتا لجسارة الطاغية الاثيم على الدنس والحباثة ، وقضى على الرسول ان يكون عاجل الرسالة في حملته الصراح وخرج من الميدان شهيدا يجر وراءه جثة ميت ب قيد الحياة ، فان جسد هيرود قد اكله الدود قبل دفنه ، وان عهده لقد وصف نفسه اصدق صفاته حين بذل رأس النبي هدية لراقصة مبدولة الجسد ، ولا جرم يكون عصر « يحيى المغتسل » عصر رسالة عاجلة او عصاراتياد وتمهيد : هجمة من هنا وهجمة من هناك ، ثم تبدأ المعركة التي تستوفي الميدان كله ، ولا تنحسم ما بين صباح ومساء

## الحياة الدينية في العالم في عصر التنيلاد .

بلغت الدولة الرومانية على عهد الميلاد غاية مداها ، ودخلت في حوزتها أمم العالم المعمور كله ، ماعدا الشرق الاقصى ، واصبح من رعاياها اناس مختلفون في الجنس واللغة والعقيدة ، فشوهدت في رومة والاسكندرية و نابلس وبيت المقدس كل عبادة يدين بها البشر من تخوم الهند الى الشواطىء الاطلسية ، وكثر الحديث بين الناس عن الارباب والاديان والمذاهب والعقائد ، وتبادل المفكرون والفلاسفة البحث فيها بعد انتقال مدارس الحكمة والعلم الى الاسكندرية ، وتلاقى الحكماء والعلماء فيها من كل مذهب وكل عقيدة ، وتعود الناس ان ينظروا الى الامور نظرة عالمية وبخاصة بين اهل الدرس والتأمل والمطالب الروحية

واعظم من هذه النظرة العالمية اثرا في موضوعنا - عبقرية المسيح - ان عصر الميلاد قد شهد عدة موجات دينية تجرى من الشرق وتغمر بلاد الدولة الرومانية نفسها ومنها العاصمة الكبرى ، خلافا لما يسبق الى الظن من غلبة العقائد تبعا لغلبة القوة السياسية

فلم تكن سيادة السدولة الرومانية على الشرق مقدمة لسيادة الديانة الرومانية كما جرت العادة في كثير من اطوار التاريخ بل حدث على نقيض ذلك ان عقائد الشرق هي التي غلبت على رومة واتباعها ، وهي التي انتقلت من الامم المحكومة الى الامة الحاكمة وجاءت المسيحية بعد ذلك فلم تكن استثناء من هذه القاعدة ، بل كانت تطبيقا جديدا لها اعم واوسع من كل تطبيق متقدم غايتها

وليس في الامر مخالفة للسنة الطبيعية كما يبدو الى الدهن لاول وهلة ، فان سريان العقائد من الشرق الى الغرب في تلك المرحلة



## ~~~~~ الحياة الدينية في العالم ~~~~~

كان هو السنة الطبيعية التي تؤيدها جميع الاسباب ولا ينقضها سبب واحد صالح للتعليل

كان اتخاذ النحل الشرقية موافقا للقياصرة وموافقا للرعايا في وقت واحد ، فقد كان القياصرة بطمع —ون في الربوبية وكانوا يسمعون ان كهان المعابد في الشرق يعلنون حلول الالهة في أجسام الملوك، ويرشحونهم للعادة ولم تزل المناداة بالاسكندر ابنا للاله « آمون » خبرا يتناقضه المطلعون على سيرة ذلك الفاتح ويتشبه به منهم من يطمح مثل طموحه ويفتح مثل فتوحه ، وجر هذا المطمع الغريب الى فتنة عنيفة في وطن السيد المسيح حين تصدى الملاك انطيوخس — خليفة الاسكندر — بطلب الربوبية وسمى نفسه بالالهى او صاحب الشارة الالهية

وقد كان رعايا الدولة الرومانية خليطا من الشعوب المختلفة ، وسرى هذا الاختلاط الى الجيوش التي كانوا يسوقونها الى المشرق ويتركونها فيه زمنا ثم يعتمدون ابقاءها ثمة بعض الاحيان اتقاء لمنازعاتها كلما اطالت البقاء في العاصمة ، ولم يكن من شأن هذا الخليط ان يتعصب لعبادات رومة او يعرض عن عبادات غيرها فوافقه ان يتشبه بالمشاركة كما الاسكندر — لطلب الربوبية من القياصرة !

ولم تزل ، معة الشرق عند الغربيين منذ القدم انه هو مهيبط الاسرار العلوية وأنه تعلم من خبر السماء مالا تعلمه الامم الغربية ، وان كهان الشرق سحرة يطلعون على الغيب وينفذون الى بواطن الديانات ، وكلمة السحر عندهم *Magia*

منسوبة الى المجوس ، والسحر البابلي في كل لغة مضرب المثل من الزمن القديم الى الزمن الحديث ، وتوقيت الزمن بالاسباع التي يسيطر كوكب من الكواكب على كل يوم منها تراث شرقي موغل

## ~~~~~ الحياة الدينية في العالم ~~~~~

في القدم ، لاتزال بقاياها في التقويم الاوربي من اقصى الشمال الى اقصى الجنوب

فلا عجب ان يؤخذ القوم بهذا السحر ريسلماوا لابناء الشرق بأخبار السماء واسرارها ، مادامت الارض في ايديهم يحكمونها كما يشاءون ، ويجدون من الكهان والسحرة من يبايعهم عليها باسم السماء !

لهذا زحفت على العالم الروماني نحلة « مثر » ونحلة « ايزيس » ونحلة المتنطسين كما زحفت عليه نحلة اورفيوس اليونانية من آسيا الصغرى ، ومرجعها هي ايضا الى الشرق القديم .

وقد شوهدت آثار العبادة المثرية في اقصى اقطار الدولة الرومانية من المغرب : شوهدت في آثار السور الروماني بالبلاد الانجليزية كما شوهدت في غيرها ، وشاعت العبادة بين شبان الجيش لان « مثر » كان شخصية مزدوجة تجمع بين صفتين محبوبتين : احدهما صفة النور الذي يبدد الظلام والحق الذي يمحق الباطل ، والاخرى صفة المناضل رب الجنود الذي قيل في كتاب المجوس المعروف بكتاب « الافستا » انه يسوق جحافله منتصرا لتغليب اله الخير اورمزد على اله الشر اهريمان ، وهو كذلك اله محبوب عند غير الجنود كالرعاة والعاملين بالليل ، يعبدونه الرعاة والملاحون ويهتدون بنوره في اعمالهم الليلية ، ويعتقدون انه يولد في الجسد الادمى كما يولد الفقراء في كهف مهجور ، ولهذا يتخذون له المعابد من الكهوف ، وربما حبيبه الى العباد ذلك الحنين المعهود في الناس الى استطلاع الاسرار والطموح الى الترقى في درجات العلم بالمجهول ، فقد كانت لعباده درجات سبع ينتقلون فيها من درجة الى درجة على ايدي الائمة المختارين ، ويتعاطون الشعائر في كل احتفال سرا او جهرا على

## ~~~~~ الحياة الدينية في العالم ~~~~~

ملا من الصفوة المقربين ، ومنها تناول الخبز والخمر واعتبار  
الشهد المقدس الذى يوضع على اللسان رمزا الى خلاوة الايمان .  
واقترنت نحلة « ايزيس » المصرية بنحلة « مثر » الفارسية  
فى غزو بلاد الرومان واليونان ، فسميها اليونان « ديمتر »  
ونحلوها صفتها المصرية وهى صفة الامومة الكبرى او صفة الطبيعة  
الأم ، وكان عبادها يوحّدون بينها وبين القمر ويعتبرونها من ثم  
ربة البحر والملاحة ، ويرسمون لها صورة جميلة تنم على الطهارة  
والحنان وفى حضنها طفل رضيع يشع النور من وجهه رمز الامومة  
والبر والبراءة ، وكان كهانها يحلقون رؤوسهم فى الغرب . عاكاة  
للكهنة المصريين ، وكان لهم بينهم عابدون وعابدات يسمونها  
حامية البيت والاسرة ، ومن ثم شيوع عبادتها بين الرومان الذين  
اشتهروا بتقاليد الاسرة وتقديس حقوق الآباء ، ولا شك ان المراسم  
السرية التى تلازم نحلة ايزيس كان لها اثرها فى تشويق الناس  
الى انتحالها كما كان لها مثل هذا الاثر فى عبادة مثر وما  
شابهها من العبادات

وخرجت من مصر ايضا نحلة قوية على قلة عدد المنتمين اليها ،  
وهى نحلة المتنطسين Therapeuts التى ذكرها الحكيم  
الاسكندري اليهودى فيلون ، وقال ان اتباعها كانوا يجتمعون يوم  
السبت ويتفرقون بعد ذلك فى الصوامع للتأمل والدراسة  
الفلسفية ورياضة الروح والجسد واسمهم اليونانى معناه الاساة  
او المتنطسون ، واكثر صوامعهم كانت على مقربة من الاسكندرية  
حول بحيرة مريوط القديمة . مريظن بعض المؤرخين ان هؤلاء  
المتنسين هم اساتذة النساك اليهود الذين يسمون الآسينين  
او الاسينيين ، وشرنا اليهم فى الكلام على فرق اليهود  
ومما يلاحظ ان نحلة « اورفيوس » اليونانية لم يكن لها من الاشياء

## ~~~~~ الحياة الدينية في العالم ~~~~~

بين الرومان ما كان للنحس الشرقية الخالصة ، ولعلمهم كانوا يحسبون « الاسرار الدينية اختصاصا للشرق القديم ويرجعون الى اليونان في مسائل الفلسفة والفن والخطابة ، وبخاصة بعد ان تحولت الديانة الاورفية ، الى ديانة شرقية تجرى على سنة الشرق في التقشف والاخوة الروحية ، وقد نشأت الاورفية اليونانية نشأة فنية وقيل في وصف أورفيوس انه كان يعزف على أوتاره فيقبل عليه الوحش والنعم والطير وتسمى ضراوتها وهي تصغى اليه ثم اصبح التأليف بين الضواري والنعم رمزا الى التأليف بين القلوب وانتزاع الشر من نفوس الاقوياء ، وجاء عصر الميلا والاورفيون يدينون بالزهد والتقشف ويحرمون اللحوم ويلبسون الثياب البيض . ولا يذوقون الحمر الا في مراسم القربان ، واحتفظوا بعقيدة اليونان الاقدمين في اساطيرهم عن أورفيوس الفنان فزعموا انه يزور عالم الموتى ويعود منه وجعلوا لهم موعدا يحزنون فيه على موته وموعدا يحتفلون فيه ببعثه ، وتشابه الاحتفال ببعثه والاحتفال ببعث أدونيس ، اله الربيع ، وكثيرا ما قيل في كتب المقابلة بين الاديان ان اتون الاله المصري وادونيس الاله اليوناني وادوناي بمعنى السيد او الرب باللغة العبرية اسماء عدة ترجع الى مصدرها المصري القديم

\*\*\*

ومن الواضح ان هذه النحل التي كانت تصطفي الاعضاء والمريدين وتحتفظ بالعبادات والرموز للصلوات السرية لم تكن ديانات عامة تبشر الامم كافة بظواهرها وخوافيها ، وانما كانت في جوهرها اشبه بالروابط والجماعات التي تضم اليه المستغلين بغرض واحد او المتفقين في المزاج والعاطفة ، وكانت اقرب



## ==~==~==~ الحياة الدينية في العالم

الى الجماعات الفنية الرياضية التي تقوم على تخير الاذواق وتوحيد العلاقات بين الاشباه والنظراء ، فكان طلابها جميعا من الشبان الذين يستطلعون حقائق حياتهم المجهولة ويعتقدون او يرجحون ان هذه الحقائق سر من اسرار العلم والدراية يهديهم اليه الحكماء المجربون المدربون ، وكان لهؤلاء الطلاب من الكهول والشيوخ بطلت عقيدتهم في الشعائر العامة فانصرفوا عنها الى حيث يلتمسون الحقيقة ويشعرون براحة الضمير في جو من اللفة وانفاق المطالب النفسية والفكرية ، فمن لم تكن هذه النحل عنده حلقات رياضية او فنية فهي عنده بمثابة الاندية التي تصون روادها من الاخلاط و « الاغيار » ولا سيما الاغيار من ذوى الجهالة والاسفاف

ولكن السدالة الكبرى التي تتجمع من شيوع هذه النحل  
في عصر الميلاد انها «اولا» علاءة على طلب الاعتقاد واحساس  
المخلصين المستعدين للايمان بما يحيط بهم من الخواء في جو  
التقاليد والمعتقدات

وانها « ثانيا » علامة على الوجهة العالمية التي أخذت تسرى في انحاء العالم المعمور وتؤلف بين ابناء الامم المختلفة في طلب العقائد الروحية ، لان هذه النحل السرية لم تكن مقصورة على أمة دون أمة ولم تكن محرمة على احد من اجل جنسه واصله ، فكل من يفتح وجدانه لعقائدها وآدابها فهو مقبول فيها مرشح لدرجاتها من أدناها الى اعلاها

أما جماهير الشعوب فلم تكن تحفل كثيرا بهذه النحل الخاصة المقصورة على طلابها ومريديها . وكانت على دأبها سادرة في عاداتها ومألوفاتها ، ولكنها لم يحل في هذه العادات والمألوفات من وجهة عالمية تنزع الفوارق بين أتباع الديانات المختلفة وتضمهم جميعا بين حين وآخر إلى محافل الأعياد العامة التي تقام

## ~~~~~ الحياة الدينية في العالم ~~~~~

لهذا « الرب » او لتلك « الربة » او تتردد في مواسم الطبيعة بصبغتها التي كانت تمتاز بالدين على عادة الاقدمين ، وكانت سياسة الدولة الرومانية تساير هذا الشعور بل تشجعه وتحض عليه ، اذ كانت القاعدة الذهبية عند دهاقين السياسة من الرومان ان الشعوب لا تهتم بمن يسوسها متى وجدت الخبز واللعب بين يديها ، ومن اللعب الذي يكلف الدولة شيئا ان تفرح جماهير العامة بالاعيان وتتسابق في المواسم والموالد وتصبغها كما تشاء بصبغة القداسة ، فذلك اسلم من التنازع والفتنة والصدام وجملة ما يقال عن الحياة الدينية يومئذ في العالم المعمور انها كانت حياة تقليد او حياة تطمح ورغبة في الاعتقاد عن بحث وبينة انفة من عقائد التقليد ، وانها كانت تجري في مجراها الى « العالمية » التي تعم الناس ولا تخص كل أمة بعقيدتها على حسب جنسها واصولها ، واهم من هذه العالمية في النحل والمحافل «عالمية» في اللغة والثقافة حطمت اقوى الحواجز التي كانت قائمة قبل ذلك زهاء عشرة قرون ، فقد كان العبرانيون يؤمنون ان العبرية هي لسان « يهوا » الذي يخاطب به الانبياء ويناجى به الكهان في المحارب ، فلم يلبثوا أن قبلوا الدعاء واستمعوا الى كتب الوحي باللغة الآرامية ، وما يشابهها من اللهجات السريانية ثم سمحت طائفة كبيرة منهم بترجمة التوراة الى اللغة اليونانية في القرن الثاني قبل الميلاد ، ثم استرسلت هذه الحركة الى مداها في عصر الميلاد وما بعده ، فكانت الآرامية هي اللغة التي بشر بها المسيح والتلاميذ ، وكانت اليونانية هي لغة الاناجيل ، وكانت السريانية لغة التوراة والانجيل معا ولما ينقض اكثر من قرن واحد علم مولد السيد المسيح

\*\*\*

واهم الظواهر التي تسجل في سياق الكلام على الشؤون الدينية

## ~~~~~ الحياة الدينية في العالم ~~~~~

العامه قبيل الميلاد ان العقائد الوثنية كانت في حالة اشبه  
ما تكون بحالة التصفية قبل شهر الافلاس ، فقد روى  
المؤرخ سويتنوس ان القيصر أغسطس جمع في سنة ( ١٢ قبل  
الميلاد ) قرابة ألفى قرطاس من النبوءات والصلوات المكتوبة  
باللاتينية والاعريقية وامر بهنأفأحرقت علانية ، واحتفظ بقليل  
من المخطفات الماثورة فوضعها في صندوقين مذهبين ونقلها الى معبد  
الاله ابولون ، وفي هذا الخبر خلاصة اخبار العقائد الوثنية في  
ذلك الجيل

# الحياة الفكرية في عصر الميلاد



كانت المذاهب الفكرية التي يتحدث بها المثقفون شائعة في بلاد الجليل حيث ولد السيد المسيح وحيث اختلط الغربيون والشرقيون كثيرا قبل عصر الميلاد ببضعة قرون ، واكثرها الفيثاغورية والابيقورية والرواقية ، وهي التي تعنينا فضلا عن شهرتها ، لانها هي المذاهب التي تتصل بالسلوك والاعتقاد ، ومنها مذهبان ظهرا بين اليونان في عصر يشبه عندهم العصر الذي ولد فيه السيد المسيح ، وهما الابيقورية والرواقية ، فان هذين المذهبين - على تناقضهما - ردفعن لحالة واحدة غمرت البلاد اليونانية بعد انتصارها على الدولة الفارسية ، وهي حالة الترف والبذخ واللهو والطغيان من جانب السادة وحالة النعمة من جانب العبيد والمسخرين

وهذه المذاهب الثلاثة تتلاقى في غاية واحدة وهي طلب السكينة والراحة ، الا ان الفيثاغورية التي ظهرت قبل عصر الترف والسلطان كانت اقرب الى الروحانية والمزج بين عقائد الامم المختلفة من اليونان والمصريين والفرس والهنود ، وهي جميعا اقرب الى النشأة الشرقية ، لانها نشأت بين قبرص وآسيا الصغرى

وقد كان اتباع فيثاغوراس طائفة تجتمع في « اخوة » ذات شعائر وصلوات بعضها معقول وبعضها من قبيل المحظورات والمحرمات التي تشيع بين القبائل البدائية وتستوجب عندها عادات مقدسة او امتناعا عن بعض العادات ، وقد كانوا يعتقدون في رئيسهم فيثاغوراس انه ابن الاله « ابولون » وانه لم يمت وسيبعث بعد حين ، لانهم يؤمنون كاهل الهند يتناسخ الارواح ، وان الروح في الجسد غريبة تلتمس الفكاك ولا فكاك لها بغير صالح الاعمال ، وهم يحرمون اكل الحيوان ويحرمون كل لك اكل الفول ويستحسنون اجتناب البقول على العموم ، ومن محرماتهم العجبية ألا يأكلوا مسن رغيف صحيح والا يلتقطوا شيئا وقع على الارض ولا يقطعوا الزهر من

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

الشجر ولا ينظروا في المسراة الى جانب النور ، ومنهم من كان يعظ الحيوانا ، لانهم يؤمنون انهم يخاطبون ارواحا تسكنها الى حين ، وعندهم ان الناس درجات بشر وانصاف من بشر والهة ، وفيثاغوراس احد هؤلاء .

وكان فيثاغوراس يقبل الرجال والنساء في اخوته ويوجب المشاركة في الاقوات والمقتنيات التي تصل الى ايدي الجماعة ، ويؤمن اتباعه بعد موته بأنه يلهمهم الكشف العلمية ويلقنهم عظات الحكمة والخلائق الحسنة وان الحياة كانت « فرجة » عنده وهي كذلك عند من يشبهونه . فالعالم في رأى الفيثاغوريين كساحة الالعب الاولمبية ، يقصدها اناس للتكسب وهم أخس الزائرين ، ويقصدها اناس للمباراة وهم فوق ذلك ، ويقصدها اناس للفرجة وهم ارقى منهم جميعا ، وكذلك الفلاسفة الذين يزورون العالم للتأمل والنظر هم ارفع من المتكسبين والمتنازعين على جوائز الميدان .

والافكار الفلسفية نفسها هي وحي من الله ، ويردون اشتقاق اسمها ثيو . Theory الى اسم الله ثيوس Theos باليونانية فكل حكمة عندهم فهي من الحكمة الالهية يتلقاها الباحث بالرياضة والمناجاة ، والانسجام ، بينه وبين موسيقى الكون . اذ الكون كله عندهم نسب عددية موسيقية وصورة كماله عدد الاربعة ، لعله كذلك عندهم لانه يجمع العناصر الاربعة التي تخلق منها جديس الاشياء

وقيل ان لهم اغراضا سياسية وانهم كانوا يتآمرون على الدولة في اجتماعاتهم السرية ، وقد عاش فيثاغوراس في القرن السادس من الميلاد وساح في بقاع العالم المعمور كله ، وبقيت نحلته او اخوته في جميع الاقطار ، ولا سيما الاقطار التي اقام فيها اليونان المستشرقون

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

أما الابيقورية والرواقية فقد ظهرتا في عصر واحد ، وانتشرتا بين المثقفين في جميع انحاء العالم المعمور ، ويبدو عليهما انهما متناقضتان ولكنهما في الواقع متقاربتان او يمكن ان تتقاربا عملا على حسب التفسير والسلوك في المعيشة

نشأ ابيقور بين القرن الرابع والقرن الثالث قبل الميلاد ، وولد على القول الأشهر في جزيرة ساموس على مقربة من شواطئ آسيا الصغرى ، ولاد بآسيا الصغرى مع أهله هربا من الاضطهاد ، وقد اقبل على دراسة الفلسفة وهو في نحو الرابعة عشرة ، وافتتح مدرسته في حديقة المشهورة بأثينا سنة ٣٥١ قبل الميلاد وهو في نحو الثلاثين

واذا قيست فلسفة ابيقور على معيشته الشخصية فهي حياة نساك متقشفين ، لانه كان يقضى معظم ايامه على الخبز والماء او على الخبز والجبن ، ولكن اسمه اقترن باللذات والشهوات لانه كان يعلم تلاميذه ان السرور هو غاية الحياة وافضل السرور ما لم يعقب الما ولا ندما ، ولهذا كان يجتنب الشهوات البهيمية ويجعلها من قبيل السرور « المتحرك » وهو السرور الذي يقترن بالجهد ويعقب الندامة والعناء ، وقد كان يقسم السرور الى نوعين : سرور متحرك وسرور مستقر او ساكن ، وأفضلهما كما تقدم سرور السكينة والاستقرار ويعنى به سرور التأمل والراحة والقناعة

وكان ابيقور يقبل في مدرسته العبيد والراقصات والمأجورات ولا يرى حرجا في طلب السرور حيث يوجد بريثا من الألم والندم ، بل لا يرى كيف يتخيل الحكيم « الخير » اذا أخرج من حسابه مسرات الذوق والنظر والسمع ، ومن اعرض عن سرور يستطيعه في غير ألم ولا ندم فهو أحمق وليس بحكيم

وقد انحنى ابيقور على الديانات اليونانية وغيرها من ديانات زمانه

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

لأنها محشوة بالخسرات والأكاذيب ، وعلم تلاميذه أن الآلهة موجودة ولكنها مشغولة بسعادتها عن شئون الدنيا فلا قدر لها فيها ولا قضاء ، ولا فرق عنده بين الأرباب والمخلوقات إلا في لطافة المادة ونقاوة التركيب ، فكلها من المادة وليس لغير المادة وجود . . . ومن هنا كان يقبل كل تفسير لظواهر الوجود يرجع بها إلى الأسباب الطبيعية ويرفض كل ما كان مرجعه إلى الأرباب والغيوب ويواجه الموت نفسه على مذهبه في السرور والالام ، فإن لم يكن في الموت مسرة فهو خلاص من آلام الحياة ، ولهذا شاع مذهب أبيقور في عصور الشك والسأم وفقدان اليقين والإيمان بالعناية ، وفضله المكذبون بالديانات على مذهب الرواقين لأن الأبيقورية - خلافا للرواقية - لا تعفى أصحابها من التكاليف ولا تفرض على عقولهم أو ضمائرهم واجبا يثقل على كواهلهم ، ولكنها مع هذا كانت تجمع قواعد ووصاياها في أصول منظومة أشبه بالأوراد الدينية التي يستظهرها المريدي وترسمها ترسم الإيمان والعبادة

\*\*\*

وإذا أردنا تلخيص المذهب الرواقي في كلمتين اثنتين فهاتان الكلمتان هما: الصبر والنعفة  
الصبر على الشدائد والعفة عن الشهوات ، ولا سعادة للإنسان من غير نفسه وضميره ، فمن راض نفسه على مغالبة الالم والحزن وقمع الشهوة والهوى فقد بلغ غاية السعادة المقدورة لأبناء الفناء ، وهم يؤمنون بالقدر ويعتقدون أن الكون كله نظام متناسق يجرى على حسب المشيئة الإلهية ، والوحي والرؤيا والقال وطوالع النجوم من وسائل العلم بأسراره وخفاياه ، ويلتقي الإنسان بالعقل مع الآلهة وبالجسد مع الحيوان الأعجم ، وفضيلته الإنسانية هي أن يطيع العقل ويعصى الجسد ، وعصيانه الجسد هو مقاومة الشهوات ، وطاعته العقل هي طلب المعرفة ، وسعادة



## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

الانسان كلها هي السعادة التي تنتهي له من الاستغناء عن الشهوة وتحصيل العلم ، فما زاد على ذلك من السعادة فهو وهم لا يدرك او هو فضول لاخير فيه

وقد نشأ الرواقيون الاول ماديين يؤمنون بأن الوجود كله اصل واحد ، ولكنهم تدرجوا في الروحانية وانتهى خلفاؤهم في عصر الميلاد وما بعده الى الايمان بحرية الروح في مواجهة المادة ، فالاله الاكبر «زيوس» لا يستطيع أن يجعل الجسد حرا من قيود المادة ولكنه يعطينا قبسا من روحه الالهية ، نصبح بنعمته اخوانا لا يفرق بينهم وطن ولا جنس ولا لغة واينما يكونوا فهم مع الله ، لا حاجة بهم الى هيكل أو معبد ، فانما القداسة في النفس التي تعبد وليست القداسة في مكان للعبادة يصنعه البناء والحداد ومن صلواتهم الصلاة المشهورة التي أثرت عن زعيمهم كلياينتس ( ٣١٠ - ٢٣٠ قبل الميلاد ) حيث يناجي زيوس قائلا: « اهدني ياريوس ، ايها القدر ، خذ بيدي الى حيث اردت ان ترسلني ، خذ بيدي اتبعك غير ناكص ولا وجل فان خامرني الريب فأحجم ، وترينت فمن أتباعك لا مهرب لي ولا نجاة ، ويتبع الرواقي طريق القدر لانه هو الخير ، ليس هر ضروره وكفى ، فان الاله الاكبر لا يريد شرا ولا يخلقه ، وما هذه الشرور التي في الدنيا الا نقائص محتومة يستلزمها وجود الخير ولا يعقل الخير بغيرها ، فسلامحل للراحة بغير التعب ولا محل للشبع بغير الجوع ولا محل للرحمة بغير القسوة ، واذا كانت القسوة رذيلة فالرحمة التي تسلم النفس للحزن والغم ليست بالفضيلة الالهية ، وانما تكون الرحمة فضيلة اذا تبصرت كما يتبصر الاله في قضائه ، فتنكر القسوة ولا تخضع للحزن والغم بغير حيلة ، فان الحكيم يعمل في حكمته ترياق كل شر رواء كل بلاء

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

وقد اخذ الرواقيون من الهند - بسبيل فيثاغوراس على ما يظهر - ان العالم ينقضى ويعود في دورات ابدية لاتعرف لها نهاية ، واعتقد بعضهم ان ارواح الحكماء تبقى في كل دورة الى نهايتها ، ثم يشملها مايشمل العالم كله من حريق النار الابدية ، وهي النار التي تظهر جميع الموجودات لتخلص من اوشابها ثم تعود دواليك في وجود بعد وجود وعالم بعد عالم وقيامة بعد قيامة والمدرسة الرواقية باسرها مدينة للائمة الشرقيين ولا سيما القبطيين الكبيرين في هذه المدرسة زينوز ( ٣٤٠ . ٢٧٠ قبل الميلاد ) وبوزيدون ( ١٣٥ - ٥١ قبل الميلاد ) فهم جميعا من الفينيقيين او من اليونان الذين استشرقوا واقاموا منذ زمن في البلاد الشرقية ، وخلاصة مذهب الامام الرواقي الاكبر - زينون - كما لخصناه في كتابنا عن الله ان الاله جوهر ذو مادة Soma وان الكون كله هو قوام جوهر الاله ، وان الاله يتخلل اجزاء الكون كما يتخلل العسل قرص الخلايا ، وان الناموس Nomos وهو بعبارة اخرى مرادف للعقل الحق Orthos Logos او الكلمة الحققة - هو والاله زيوس شيء واحد يقوم على تصريف مقادير الكون ، وكان زينون يرى للكواكب والايام صفة الهيبة ويعتقد - كما اسلفنا - ان الفلك ينتهي بالحريق وتستكن في نار جميع خصائص الموجودات المقبلة واسبابها ومقاديرها ، فتعود كرة بعد كرة بفعل العقل وتقديره ويشملها قضاء مبرم وقانون محكم كأنها مدينة يسهر عليها حراس الشريعة والنظام ويترادف عنده معنى الله والعقل والقدر وزيوس ، فكلها وما شابهها من الاسماء تدل على موجود واحد وقد كان هذا الموجود الواحد منفردا لاشريك له فشاء ان يخلق الدنيا فاصبح هواء واصبح الهواء ماء ، وجرت في الماء مادة الخلق Sparmatikos Logos كما تجري مادة التوليد في الاحياء ، فبرزت منها مبادئ الاشياء وهي النار والماء والهواء

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

والتراب ، ثم برزت الاشياء كلها من هذه المبادئ على التدرج ، وتعريف القدر عند زينون انه القوة التي تحرك الهيولى ، وهي قوة عاقلة ، لان ما يتصف بالعقل اعظم مما يتجرد منه ، ولا شيء اعظم من الكور Cosmos فهو عاقل لانه عظيم . ويفسر زينون تعدد الالهة في معتقدات العامة بانهم بحثوا عن الله في مظاهر الطبيعة المتكاثرة فعدوها ونسجوا حولها الاساطير من تشبيهات الخيال ، ولكن هذه التشبيهات ان هي الا رموز مجازية تدل على حقيقة واقعية .

وأخر الاقطاب الرواقيين قبل الميلاد - بيزيون الذي اشرنا اليه - كان يعلم تلاميذه ان الروح لا تفنى بفناء الجسد وانها ترتقى صعودا في السماء على حسب ارتقاؤها في المعرفة والفضيلة ، فمن الارواح يعرف على مقربة من الارض ومنها ما يخلق بين الافلاك العلى ويسبح معها وينعم بالنظر اليها والاستماع الى الحانها في مسراها الى يوم القيامة ، وقد كان هذا الحكيم معنيا بالهند في بحوثه الجغرافية الفلكية كما كان معنيا بها في بحوثه الفكرية الدينية ، نقرر فيما رواه عنه صاحب كتاب « رواقيون والشكوكيون » Stoics and Sceptics ان المسافة بين قادش والهند سبعون الف ستادة ، وهي مقياس يوناني يساوي نحو مائة وخمسة وسبعين مترا ، ويقال ان هذا التقدير كان في حساب كولبس عندما قصد الى الهند من طريق البحار الغربية

ويتفق مؤرخو الفلسفة على قوة الاثر الذي أعقبته المذاهب الرواقية في عالم الرومان الى أقصى أطرافه ، « تظهر قوة هذا الاثر وسعة مداه من اتساعه لتبشير الملوك والارقاء بعد ظهور امامه الاول - زينون - بنحو اربعة قرون ، فكان من أئمه العبد الرقيق ابيكتيتس ( ٦٠ - ١٠٠ بعد الميلاد ) والامبراطور الكبير

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

ماركس اورليوس ؛ ١٢١ - ١٨٠ بعد الميلاد ) وفاخر بالانتماء الى هذا المذهب قادة ورؤساء من الدين زاروا الشرق واقاموا فيه أما فلسطين خاصة حيث ولد السيد المسيح فقد كان هذا المذهب ومذهب الابيقوريين يتقاسمان فيها افكار المتدينين وغير المتدينين ، وتغلغل المذهبان بين الطوائف الاسرائيلية كأنهما زيان من ازياء 'ثقافة التي يترأى بها ادعياء العلم والمدنية ، فكان الصدوقيون يميلون الى الابيقورية وكان الفريسيون يأخذون بالحكمة الرواقية على كراهتهم للتشبه بالاجانب ، ولكن شيوع الاقطاب الشرفيين بين الرواقيين كما يصبغ نحلتهم بالصبغة الوطنية التي لا يتحرج الفريسيون من محاكاتها ، تمشيا مع نزعتهم الى التجديد

ومن المصادفات التي تساعد على تتبع اثر المذاهب الفكرية في العالم الاسرائيلي ان عصر الميلاد انجب اكبر فلاسفة الاسرائيليين في العصر القديم وهو يهودا فيلون ، الذي ولد بالاسكندرية سنة ( ٣٠ قبل الميلاد ) ومات سنة ( ٥٠ بعده ) ومزج في فلسفته بين عقائد عصره ومذاهبه الفلسفية من كل منبت ولا سيما منبت الاغريقية الاسكندرية ، وقد اخذ القول بالكلمة Logos من الرواقيين عن هيرقليطس اول القائلين بها في الزمن القديم ، وقال انها هي واسطة الله في علاقته بهذا العالم واخذ تفسير الرموز الدينية من العبادات السرية كعبادة ايزيس وعبادة اوزيريس سراپيس التي تأسست بالا، مكندرية وتفرعت في اثينا وبيروم وبعض الموانئ الاسيوية ، ثم طبق هذا التفسير على رموز التوراة فشرحها شرحا عقليا يخالف في كثير من المسائل شروحها التقليدية ، وقال في كلامه عن خلق العالم ان موسى عليه السلام لم يأت بأسلوب كأسلوب اصحاب الشرائع الذين يحضرون احكام قومهم في الحلال والحرام بغير

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

تصرف ولا تنقيح ولا بأسلوب كأسلوب اصحاب الشرائع المبهمة التي تحيط بها الالغاز والزيادات وانه روى قصة الخليقة رواية تتضمن ان الدنيا مطابقة للنظام ( او الشريعة ) وان النظام مطابق للدنيا ، وان الانسان الذي يتبع النظام ، مواطن صالح للعالم كله ، يسير في عمله وفق المشيئة الطبيعة التي تسير الدنيا كلها وفقا لمشيئتها

وقد كان فيلون رواقيا على حافة الابيقورية ، فقال في كلامه عن ابراهيم مفسرا اسم اسحاق : ان معنى اسحاق في لغتنا الضحك . ولكن الضحك هنا غير الضحك الذي يأتي من سرور الجسد ، فهو سرور المعرفة الصالحة ، وهذا هو الفرح . هذا الفرح الذي روى لنا ان الحكيم ابراهيم قدمه قربانا الى الله مبينا بذلك في هذا الرمز ان الفرح على صلة وثيقة بالله وحده . اذ الانسان عرضة للحزن والخوف من الشرور الحاضرة والمتوقعة ، وليس الحزن ولا الخوف من طبيعة الله ،

ومذهب فيلون في الصلاة ان الانسان يصلي شكرا لله على ما في الكون كله وخلائقه كلها ومنها بنو آدم جميعا رجالا ونساء ويونان وبرابرة ومنها ذات المصلي جسدا وروحا ومنطقا وعقلا وحسا ، فان الصلاة على هذا المثال جديرة ان تستجاب وينقسم الانسان عند فيلون الى ثلاثة اقسام : وليد الارض ووليد السماء ووليد الله ، فوليد الارض من يطلب متاع الجسد ، ووليد السماء من يطلب متاع الفكر ، ووليد الله من تجرد عن الدنيا واقبل بجملته على عالم فوق هذا العالم معصوم من الفناء براء من المادة ، في زمرة الهداة والمرسلين

وليس فيلون من دعاة العزلة في الصوامع ، لان اختلاف المكان لا يصنع شيئا وانما الخير كله من الله حيث كان ، وهو كائن في كل مكان ، يهدي ركاب الروح الى حيث يشاء

كذلك لم يكن يستعظم ضحية القرايين كما قال في كلامه عن



## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

الشرائع الخاصة» أن الله لا يفرح بالضحايا ولو حسبت بالمئات لانه مالك كل شيء ومعطى الناس كل شيء ومن عطاياه تلك الضحايا وقد يكون التقرب بخبز الشعير أقوم عنده من التقرب بالنفائس والذخائر ، بل من تقدم اليه بنفسه لا يحتقب شيئاً . صدق وخلوص النية اكرم عنده ممن يبذل الاموال ويسىء الاقوال والفعال .

وقد كان فيلون عالمياً يخاطب بنى الانسان كافة ، وكان يقول ان اسرائيل انما سمى بهذا الاسم لانه ينظر الى الله ، فكل ناظر الى الله اسرائيل . ولكن هذه الدعوة العالمية لم تصرفه قط عن العنصرية انفومية ، ولم ينس قط في كرمه عن بنى اسرائيل انهم هداة الامم وانهم احق عشائر الانسان باعجاب جميع العشائر فان الاثنيين يرفضون شعائر اللقدمونيين كما يرفض اللقدمونيون شعائر الاثنيين ، وله عهد في المصريين انهم يأخذون بتقاليد السيثيين او في السيثيين انهم يأخذون بتقاليد المصريين ، وأهل أوربة يعرضون عن عادات أهل آسيا وأهل آسيا يعرضون عن عادات أهل أوربة ، ولكن اليوم السابع الذى يستريح فيه اليهود مرعى الحرمة عند جميع الاقوام ، ويوم الكفارة من كل سنة اقدس من الشهر الحرام فى عرف الاغريق ، اذ هو شهر يبطل فيه القتال ولكنه يغرى الناس بالافراط فى الشراب والافراط فى شهوات الاجسام ، وشتان هذا من موسم الصيام والقنوت عند بنى اسرائيل

يقول هذا عن قومه ، فى كلامه عن حياة موسى عليه السلام ، ولكنه يقول فى كلامه عن الشرائع الخاصة ان اسرائيل بين الامم كالينيم المضيع بين الغرباء ، لا يأخذ بتناصرهم احد اذا تألبت الاقوام وتعصبت العشائر . وذنبهم عند الناس انهم يديتوز انفسهم بالفرائض الصارمة . يتزمتون فى المعيشة والحرمة ثقيلة على الطباع والتزمت بغض الى النفوس . ومع هذا يقول

## ~~~~~ الحالة الفكرية في عصر الميلاد ~~~~~

لنا موسى ان يتم اسرائيل يستجلب لها شفقة الله مدبر الكون الذي  
وقعت اسرائيل من نصيبه وفرزت من العالم كما تفرز بواكير الثمار  
هدية للخالق والاب الرحيم ،

\*\*\*

تلك غاية الشوط الذي انتهى اليه فيلون في زمنه ولا يعتبر  
فيلون من الائمة ذوى الاتباع في الديانة الموسوية ، ولكنه  
يعتبر نموذجا صالحا لتلك الديانة كما يفهمها الحكيم المطلع المتدين  
في اوائل عصر الميلاد

# جلیل الأمم

ولد السيد المسيح بأرض الجليل - أو جليل الامم - كما كان يسميها الاسرائيليون ، لانها كانت اقليما مفتوحا لجميع الامم الشرقية والغربية ، ولم يخلص سكنه للاسرائيلين وحدهم في زمن من الازمان

ومعنى الجليل بالعبرية الدائرة ، يعنون بها الاحاطة ، لانها اتسعت لكثيرين ممن يحل بينهم وبين الاقامة في بلاد اخرى من فلسطين ولا سيما الجنوب

وكانت الجليل جزءا من اقاليم الشاطئ الشمالية التي عرفت في التاريخ القديم باسم كنعان ، ثم اطلق عليها اليونان اسم «فينيقية» من اللون الاحمر على ما يظهر ، وهو لون الصخور والجبال وقد امتازت كنعان قديما بالموانئ الصالحة ووقوعها على طريق التجارة من البحر الابيض الى خليج فارس الى اقصى المشرق واشتهرت في هذه الموانئ صيدا وصور وحيفا ، وكادت تجارة المشرق والمغرب تنحصر في صيدا وصور ، لان الشواطئ الجنوبية حلت في الزمن القديم من الموانئ الصالحة ، ولم تكن وراءها مسالك مطروقة للتجارة غير مسالك الصحراء ، وهي يومئذ قليلة الامن كثيرة التكاليف

ولهذا الموقع الفريد حفلت ارض الجليل من قديم الزمن بالسياح والمغامرين من جميع امم الحضارة في المشرق والمغرب ، وتوثقت صلاتها بجميع الحضارات الانسانية ، وراجت فيها الصناعات والمعارف العملية والنظرية ، ولا سيما المعارف التي لها علاقة بالملاحة كفن بناء السفن ورصد الكواكب والكنابة حتى تواتر ان تجار الفينيقيين وملاحيهم هم الذين نشروا الابجدية في بلاد البحر الابيض ، ومنها انتقلت الى سائر الامم الاوربية وقد دخل بعض بلاد الجليل - او كنعان - في مملكة داود بعد

انشائها ، ولكن العلاقة بين الجليل واليهودية ظلت على الدوام علاقة حذر وجفاء ان لم تكن علاقة حرب وعداء ، وكان أثر السيطرة اليهودية على بلاد الكنعانيين ان اليهود اخذوا من الكنعانيين معالم حضارتهم وعولوا عليهم فى الصناعة والتجارة. وجاء فى العهد القديم غير مرة ذكر الاستعانة بالصناع والخبراء من اهل كنعان فى تشييد الهيكل والفصور اليهودية ، ومن ذلك فى سفر الملوك ان سليمان ارسل الى حيرام ملك الكنعانيين يرجوه ان يأمر بقطع الخشب لبناء الهيكل ويقول له : « انك تعلم انه ليس بيننا أحد يعرف قطع الخشب كالصيدونيين » . ومنه وصف المهندس الذى كان ابوه من صدروامه من سبط نفتالى « وكان بمثلنا حكمة وفهما ومعرفة لكل عمل فى النحاس ، ( ١ )

وقد جاء فى الاصحاح السابع والعشرين من سفر حزقيال انهم كانوا يتجرون بالحنطة والصنل والزيت والبلسان والحلوى وغيرها من منقولات الالم الاخرى

واعتمد اليهود على الكنعانيين فى شؤون الثقافة والفن ولم ينته اعتمادهم عليهم عند مطالب التجارة والصناعة ، فنقلوا عنهم الكتابة وأوزان الشعر وأناشيد الصلوات ، وحدث غير مرة انهم تركوا عقائدهم وتحولوا عنها الى عقائد الكنعانيين ، والى ذلك يشير العهد القديم فى سفر التثنية حيث يقول : « وفعل بنو اسرائيل الشر فى عيني الرب وعبدوا البعليم وتركوا اله آبائهم الذى أخرجهم من ارض مصر » ، والى ذلك أيضا يشير العهد القديم فى سفر الملوك الاول حيث يقول النبي ايليا « ان بنى اسرائيل قد تركوا عهدك وتقضوا مذابحك وقتلوا انبياءك » الى ان يقول : « وقد ابقيت فى اسرائيل سبعة آلاف وهم كل الركب التى لم تبحث للبعل وكل من لم يقبله »

( ١ ) الاصحاح السابع من الملوك الاول



## ~~~~~ جليل الالم ~~~~~

ولما تكاثر عدد اليهود المقيمين في الاقاليم الشمالية من فلسطين كالجليل والسامرة ، تغيرت عاداتهم ومأثوراتهم ونظر اليهم أبناء اليهودية نظرتهم الى الحوارج الذين انقطعوا عن اصولهم وتابعوا الغرباء على عاداتهم وآدابهم، وكان الواقع ان اهل الجليل خاصة تعودوا الكلام بالآرامية وهي لغة اهل سورية الداخلية ، او باليونانية ، وهي لغة القادمين من البحر او من آسيا الصغرى ، واقتبسوا كثيرا من مأثورات الفرس والهند والعراق ، لانهم كانوا يلتقون بأبناء هذه البلاد القادمين مع القوافل الشرقية ، ويرجع بعض المؤرخين ان الفينيقيين الاقدمين جميعا كانوا من قبائل الخليج الفارسي التي جلت عنه وسارت مع طريق القوافل حتى استقرت على شاطئ بحر الروم وظلت محافظة بعد ذلك على علاقتها بالبحار الشرقية

وبلغ من بغض أهل اليهودية لابناء ملتهم في الشمال ان « حنا هيركانوس » المكابي اغار على الاقاليم الشمالية ، ومنها بلاد في السامرة وبلاد في الجليل ، فأعاد من فيها من اليهود الى الجنوب وخير ان يبقوا في الشمال او قبول ائتمان وشارا اليهودية ففضلوا البقاء على المهاجرة من بلاد آبائهم واجدادهم او من البلاد التي استوطنوها منذ زمن طويل ، ولبت السامريون منفردين بتقاليدهم ، ولبت اهل الجليل متهمين منظورا اليهم بعين الريبة والاستغراب

ومما اتفقت عليه اقوال المؤرخين وتكرر كثيرا في روايات التاريخ ان جمهرة كبيرة من اهل الجليل كانوا عربا يتكلمون الآرامية ويلفظون العبرية بلهجة اجنبية يلحظها اهل الجنوب ويميزون المتكلم بها من كلمات قليلة تبدر منه عرضا على غير روية ، وكذا عرف الحواريون في الهيكل كما كانوا يعرفون في كل فلسطين

## ~~~~~ جليل الامم ~~~~~

وقد كان من الامثال السائرة على ألسنة اليهود المتعصبين لتقاليدهم وعاداتهم « انه لاخيرياتى من الجليل ، وفى انجيل يوحنا ان ثنائيل عجب حين قال له صاحبه « اننا وجدنا الذى أنبأ عنه موسى » وانه من الناصرذفى الجليل ، فأجابه مستغربا : « أمن الناصرة يجىء شىء صالح » ( ١ )

وفى انجيل يوحنا ايضا يروى عن رجال الهيكل انهم كانوا يقولون متهمكين « انه لم يقم نبى قط من الجليل » ( ٢ ) كانت السماحة الدينية وقلة التخرج هما سبب هذه النقمة على الجليل واهله فى نفوس ابناء اليهودية المنكرين لكل سماحة والجامدين على كل حرج ولكن هذا السبب بعينه هو الذى جعل ارض الجليل اصلح منبت للدعوة الانسانية التى ترقبها العالم فى ذلك العصر ، فما كان من اليسير ان تنبثق دعوة الاخاء بين الامم فى كنف الحجر والجمود

وقد اتفق بعد مولد السيد المسيح ببضع سنوات ان الجليل خرجت من سلطان ملك اليهودية على أثر وفاة هيرود الكبير ، وانها دخلت هى والبادية المجاورة لها فى نصيب ابنه هيرود انتيباس وربما كان عليه السلام فى العاشرة من عمره حينما هدم الرومان عاصمة الامير الجديد ، وبنيت العاصمة الجديدة طبرية على مقربة من الناصرة حيث نشأ عليه السلام ، ولا شك انه فى نحو العاشرة يسمع اخبار هذه الضربة ويسمع اخبار الثورة التى تقدمتها واعقبت بعدها ما اعقبته من جرائرها ، وقد كانت مشكلة التعصب او مشكلة السماحة الدينية حديث صباه واول ما طرق مسمعه من مشكلات السياسة والدولة ، ولما سميت العاصمة

---

( ١ ) الاصحاح الاول

( ٢ ) الاصحاح السابع

## ~~~~~ جليل الامم ~~~~~

الجديدة باسم العاهل الرومانى طيبريوس سمع ولا شك تعقيب  
الكبار على تت الملك المبريز. وشهد العيث من ذوى السياسة  
والامارة قبل الاوان ، وادرك ان العواصم تهدم وتبنى ، وان الدول  
تدول ، وان الطباغية يتزلف والمتزلف يطغى ، وان مجد الرياء  
زيف وخواء ، فسبحت نفسه البريئة فى آفاق غير هذه الاتفاق  
وصور لفؤاده الذكى ملكوت السماء صورة غير هذه  
الصورة ، تخسالفها ولا تزال تخلف عنها كلما نهدمت به الايام

تاريخ الميلاد

يفهم من رقم التقويم الميلادي أن السيد المسيح ولد في السنة الأولى للميلاد ، وعلى هذا الحساب يجرى العمل بين الأمم الأوروبية منذ سنة ٥٣٢ للميلاد وهي السنة التي دعا فيها الراهب دينوسيوس الصغير ( Exiguus ) إلى تاريخ الأيام من السنة الأولى للميلاد ، وصحح الحساب على تقديره ثم جرى العمل على حسابه إلى الآن .

ولم يكن الرجل صغيراً في مكانته الدينية ، ولكنه أطلق لقب الصغير على نفسه من قبيل التواضع والانكسار ، وقد حقق بحوثه ومراجعاته ما استطاع في زمانه فلم يسلم من الخطأ في حساب بضع سنوات ، ثم تعذر إصلاح هذا الخطأ عند ثبوته فتقرر استدراكه بإضافة أربع سنوات إلى التقويم القديم الذي يحسبه أصحابه منذ بدء الخليقة ، واعتبروا أن السيد المسيح ولد في سنة أربعة آلاف وأربع بحساب ذلك التقويم .

أما القول الراجح في تقدير المؤرخين الدينيين وغير الدينيين فهو أن ميلاد السيد المسيح متقدم على السنة الأولى ببضع سنوات ، وأنه على أصح التقديرات لم يولد في السنة الأولى للميلاد .

ففي إنجيل متى أنه عليه السلام قد ولد قبل موت هيرود الكبير ، وقد مات هيرود قبل السنة الأولى للميلاد بأربع سنوات .

وقد جاء في إنجيل لوقا أن السيد المسيح قام بالدعوة في السنة الخامسة عشرة من حكم القيصر طيبريوس وهو يومئذ يناهز الثلاثين ، وقد حكم طيبريوس الدولة الرومانية بالاشتراك مع القيصر أوغسطس سنة ٧٦٥ من تأسيس مدينة رومه ، ومعنى هذا أن السيد المسيح قد بلغ الثلاثين حوالي سنة ٧٧٩ رومانية ، وأنه ولد سنة ٧٤٩ رومانية أي قبل السنة الأولى للميلاد بأربع سنوات . ويذكر إنجيل لوقا أن القيصر أوغسطس أمر بالكتابة - أي الإحصاء - في كل المسكونة ، وأن هذا الكتاب الأول جرى في



## تاريخ الميلاد

كان كيرنيوس واليا على سورية ، فذهب الجميع ليكتتبوا كل في مدينته ، وصعد يوسف ٠٠٠ من مدينة الناصرة الى اليهودية ٠٠٠ ليكتتب مع مريم امرأته المخطوبة وهي حبل ، وتمت أيامها هناك فولدت ابنها البكر ،

والمقصود بالاككتتاب هنا - على ما هو ظاهر - امر الاحصاء الذي أشار اليه المؤرخ يوسفوس وأرخه بما يقابل السنتين السادسة والسابعة للميلاد ، ولا يمكن أن يكون قبل ذلك لان تاريخ ولاية كيرنيوس معروف وهو السنة السادسة ، فيكون السيد المسيح اذن قد ولد في نحو السنة السابعة للميلاد ، وتكون دعوته قد بدأت وهو في الثالثة والعشرين أو الرابعة والعشرين ، وهو تقدير يخالف جميع التقديرات الاخرى ويخالف المعلوم من ماثورات الاسرائيليين ، فان الكاهن اللاوى عندهم كان يباشر عمله بعد بلوغ الثلاثين ، وكان الاحبار المجتهدون عندهم يبلغون الخمسين قبل الجلوس للتفسير والافتاء في مسائل الفقه الكبرى ، ولهذا قالوا عن السيد المسيح أنه لم يبلغ الخمسين بعد ويدعى أنه يرى ابراهيم ويستمع اليه ، ولو أنه بدأ الدعوة قبل الثلاثين لكان الاخرى أن يعجبوا لكلامه قبل بلوغه سن الكهنة اللاويين

ويغلب على تقدير المؤرخين الثقات أن الاحصاء المشار اليه هو الاحصاء الذي ذكره ترتليان Tertullian وقال انه جرى في عهد ساتورنيئوس Saturninus والى سورية الى السنة السابعة قبل الميلاد ، فاذا كان هذا هو الاحصاء المقصود فالسيد المسيح كان قد بلغ السابعة في السنة الاولى للميلاد

ومن القرائن التي لا نريد أن نهملها قرينة الكوكب الذي قيل أن كهان المجوس تبعوه من المشرق ليتهجدوا له الى المكان الذي ولد فيه السيد المسيح .

فمن المعروف أن خبراء فينيقية وفارس كانوا يشتغلون بالفلك

## ~~~~~ تاريخ الميلاد ~~~~~

والتنجيم ، وانهم كانوا في عصر الميلاد يرقبون حادثا جللا في التاريخ  
البشرى حوالى سنة الميلاد ، وكانوا كذلك يرصدون النجوم  
ليعرفوا من طوالها يشائر ذلك الحادث الجلل المترقب من حين الى  
حين ، وكان قران المشتري وزحل من الطوالع الهامة عند سكان  
المشرق على البحر حيث ترصد الكواكب للملاحة والتقاؤل ، وفي  
داخل البلاد الفارسية حيث ترصد الكواكب للعبادة واستيحاء الارادة  
الالهية ، ويكفى أن نذكر بقايا هذه العادة في البقعة الفينيقية  
الى ما بعد أيام المعرى لنعلم شأن الارصاد هنالك كما كانت في  
الزمن القديم ، وقد كان المعرى الضير يعنى نفسه بهذه الارصاد  
ويقول عن قران المشتري وزحل خاصة في لزومياته

قران المشتري زحلا يرجى	لا يقاظ النواظر من كراها
وهيهات البرية في ضلال	وقد فطن الليب لما اعتراها
وكم رأت الفراقد والثريا	قبائل ثم أضحت في ثراها
تقضى الناس جيلا بعد جيل	وخلفت النجوم كما تراها

فاذا كان هذا ما تخلف من العناية بالارصاد في البقعة  
الفينيقية الى أيام المعرى فليس من الامانة للبحث أن نهمل قرائن  
الارصاد كل الاهمال ، لاننا نرفض التنجيم ونرفض دعوى المجوس فيه  
فمن المعقول أن ننكر على المنجمين علمهم بالغيب من رصد الكواكب  
وطوالع الافلاك ، ولكن لا يلزم من ذلك أن ننفي ظهور الكوكب  
الذى رصدوه ، وأن نبطل دلالتهم مع سائر الدلالات ، وبخاصة حين  
تتفق جميع هذه الدلالات

وقد ذكر فردريك فرار في كتابه «حياة المسيح» (١) أن الفلكي  
الكبير كبلر حقق وقوع القران بين المشتري وزحل حوالى سنة  
٧٤٧ رومانية ، ويقول فرار في وصف هذه الظاهرة : «ان قران

(١) الجزء الاول صفحة ٣١ الطبعة الثانية من مطبعة كاسل

## تاريخ الميلاد

المشترى وزحل يقع في المثلث نفسه مرة كل عشرين سنة ، ولكنه يتحول الى مثلث آخر بعد مائتي سنة ، ولا يعود الى المثلث الاول بعد عبور فلك البروج كله الا بعد انقضاء سبعمائة واربع وتسعين سنة وأربعة أشهر واثني عشر يوما ، وقد تراجع كبلر بالحساب فتبين له أن القران على هذا النحو حدث سنة ٧٤٧ رومانية في مثلث النونين او الحوتين وأن المريخ لحق بهما سنة ٧٤٨ رومانية .

ويظهر من هذا الحساب ان تاريخ الميلاد يضاهي التاريخ الذي يستخلص من التقديرات الاخرى على وجه التقريب ، وأن السيد المسيح ولد في نحو السنة الخامسة أو السادسة قبل الميلاد

ونعود فنقول أن اثبات الرصد لا يستلزم الايمان باطلاع المجوس على الغيب من مراقبة الافلاك ، وكل ما يفهم ، ولا يجوز أن يهمل ان الذين كتبوا تاريخ السيد المسيح بعد عصره بنحو جيلين كانوا يتناقلون خبر تلك الظاهرة ويؤمنون بدالاتها على حدث عظيم فقرنوا بينها وبين ميلاد المسيح المنظور ، ولعل الاناجيل قد دونت والناس يتحدثون بقران فلكي من قبيل ذلك القران في حكم القيصر هادريان ، فقد ظهر يومئذ مسيح كذاب آمن به الرباني عقيمة ليدحض دعوى المسيحيين ، وسماه ابن الكوكب « باركوكبه بالعبرية » ونقش على العملة التي سكها صورة كوكب ، فعادت الذاكرة يكتاب الاناجيل الى تلك الظاهرة الفلكية النادرة ، بعد الدعوة المسيحية بنحو سبعين سنة

\*\*\*

على أن الدراسات الاخيرة في علم المقابلة بين الاديان تسوق المؤرخ الذي يكتب عن تاريخ المسيح حتما الى مبحث عويص أدق جدا من المبحث الذي يدور حول السنة الميلادية ، فان القرون الثامن عشر قد أخرج للناس مدرسة الشك المطلق في مقرونة

العلم القديم ووقائع التاريخ المتواتر ، فشك الكتاب في وجود الانبياء والمرسلين وكاد الشك يتناول كل نبي وكل صاحب دين غير محمد عليه السلام : شكوا في بوذا كما شكوا في ابراهيم وموسى وعيسى . وسرى الشك الى الأدب كما سرى الى الدين ، فشكوا في شخصية هوميروس وفي شخصية شكسبير وظن بعض المثبتين للشخصيات المتأخرة في التاريخ أنها وجدت فعلا ولكنها لم تضع ما نسبوه اليها ولم تكن ما ينشر باسمائها وقد زار فولتير - أمام الشاكين - بلاد الانجليز فوجد هناك مدرسة بولنجبروك تتحدث بغاية السهولة في شبهاتها عن وجود السيد المسيح ، وكان نابليون يسأل العالم الالماني ويلاند : هل يعتقد أن المسيح شخص تاريخي وجد كما وصفوه ؟ . وجاء القرن التاسع وقد طغت على ميدان الدراسات الدينية موجات من الكتب التي ألفها الالمان والفرنسيون والانجليز يفندون بها أقوال المؤرخين ويرجحون أن السيد المسيح شخصية من شخصيات الخيال ، وليس من المستطاع في هذا الحيز أن نورد أقوالهم مفصلة أو مجملة في هذا الموضوع ، فان أسماء المؤلفين والمؤلفات وعناوين المسائل التي طرقتها وخلاصة البراهين التي شفعوا بها بيان تلك المسائل تستغرق وحدها كتابا كهذا الكتاب ، ولكننا نجتزئ بتلخيص الاساسين المهمين اللذين قامت عليهما مدرسة الشك في وجود السيد المسيح ، وأحدهما أنه عليه السلام لم يذكر في التواريخ القديمة التي فصلت أخبار عصره والآخر أن روايات التلاميذ عنه قد سبقت روايتها عن شخصيات أخرى من شخصيات الزمن القديم وبعضها أقرب الى الاساطير والفروض

أما المؤرخون الذين خصوهم بالذكر فهم يوسفوس Josephus

وتاسيتس Tacitus وسوتينوس Suetonius وكلهم ممن أرخوا  
عصر الميلاد ولم يثبتوا وجود السيد المسيح بما كتبوه عن أيامه  
نعم وردت في نسخ من تاريخ يوسفوس إشارة مقتضبة إلى  
« عيسى القديس » ولكن النقاد التاريخيين يجزمون بأنها مضافة  
إليه ، ويؤكدون أنها أضيفت بقلم أحد القراء المتأخرين الذين عجبوا  
لخلو التاريخ من الإشارة إلى أعظم الحوادث في ذلك العصر ، فأباحوا  
لأنفسهم أن يضيفوا تلك الإشارة كأنها من كلام يوسفوس على اعتبار  
أن الحقائق التاريخية أمانة عند من يعلمها وليست أمانة المؤلف  
وحده سواء عرفها أو لم يعرفها، وما كان من المعقول أن المؤرخ  
اليهودي الذي ينكر المسيحية يكتب عن رسول هذا الدين فيقول :  
« انه في ذلك العهد عاش عيسى ذلك الانسان القديس - ان جازا  
أن يسمى انسانا بعدما أتى به من المعجزات البينات وعلم الناس  
وتلقى الحق فاستبشر به ، واتبعه كثير من اليهود والاغريق ، وكان  
هو المسيح »

قالوا : ان يوسفوس اليهودي الذي مات على دينه لا يكتب هذا  
ولا يؤمن ايمان المسيحيين ، ولو انه آمن كما آمنوا لما اكتفى  
بتسجيل ذلك الحادث العظيم في ثلاثة سطور جاءت عرضا بغير  
تعقيب أو تفصيل

ومن اللاهوتيين الذين عقبوا على هذه الملاحظة القس هورن  
Horne الذي ألف كتابه «مقدمة الدراسة النقدية والتعريف  
بالكتب المقدسة» وأدرك به هجمة الشكوك الاولى في سنة ١٨٣٦ (١)  
فقد ذكر هورن أن هذه العبارة موجودة في جميع النسخ المخطوطة  
والمطبوعة التي حفظتها مكتبة الفاتيكان من الترجمة العبرية »

---

Introduction to the Critical Study and Knowledge of the  
Holy Scriptures.



## تاريخ الميلاد

وأن العبارة نفسها موجودة في النسخة العربية التي تحفظها الطائفة المارونية بלבنا ، وأن كتاب القرن الرابع والقرن الخامس من السريان والاعريق والمصريين قد اطلعوا عليها واستشهدوا بها وأن يوسفوس قد أشار في موضع آخر الى جيمس أسقف اورشليم حيث قال : « ان حنانا عقد السنهدين اليهودي وأحضر أمامه جيمس أخا عيسى المسمى بالمسيح ومعه آخرون ثم أمر بهم أن يرموا عقابا لهم على عصيان الشريعة »

قال هورن : ولو أن أوسيباس Eusobius أول من اسشهد بالعبارة المتقدمة كان قد أثبتها بمختلقا لها لما عدم ناقدنا يكشف دسيسته من المطلعين على كتاب يوسفوس وهو كتاب له مكانة موقرة بين الرومان من قديم الزمن ، وبفضل هذه المكانة كسب يوسفوس شرف الوطنية الرومانية ، بل كان من الراجح جدا أن يتصدى اليهود لمن يدس تلك العبارة في تاريخهم الأشهر فيفضحوه تفنيذا له وتفنيدا للديانة التي يدعيها .

والمع هورن إلى الشكوك التي تحيط بتلك العبارة لأنها لم تذكر قط في كلام معروف قبل أوسيباس ، فقال ان هذه الشكوك لا تقيم حجة لأصحابها لان اقطاب المسيحية كانوا في غنى عن الاستشهاد بأقوال المؤرخين مع استطاعتهم ان يثبتوا رسالة السيد المسيح في نبوءات كتب التوراة .

وختم هورن ردوده بتوجيه عبارة يوسفوس الى معنى لا يستلزم أن يكون المؤرخ اليهودي مؤمنا بالمسيحية أو برسالة المسيح المنتظر ، ولعله سماه « المسيح » رواية عن أتباعه الذين كانوا يدعونه مسيحا ويعرفونه بشهرته الغالبة .

أما المؤرخ الروماني تاسيتس الذي كتب تاريخه حوالي سنة ١١٥ ميلادية ) فاقدم ما ذكره عن السيد المسيح لا يرجع الى

## تاريخ الميلاد

أقدم من سنة أربع وسستين ميلادية ، ولم يذكره مباشرة بل أشار الى اسمه في سياق الكلام على حريق رومة حيث قال ان الامبراطور نيرون اقلقه اتهام الناس اياه باحراق المدينة فألقى التهمة على طائفة العامة الذين يسمون بالمسيحيين وينسبون الى المسيح الذى حكم عليه بونتياس بيلاطس بالموت فى عهد القيصر طيبريوس .

ولا يعرف الآن علام استند تاسيتس فى رواية هذه النسبة ؟ ولكنها كانت على كل حال رواية شائعة بين اتاس كثيرين لم يشهدوا عصر المسيح .

وكذلك لم يذكر سويتنيوس خبرا مباشرا عن السيد المسيح ولكنه قال فى تاريخه للقيصر كلوديس « انه بقى من رومة جماعة اليهود الذين كانوا على الدوام يشيرون المتاعب بتحريض كريستس » وكتبها هكذا باللاتينية Chrestus لان الاسم التيس عليه بين كرسيس بمعنى الطيب وكريسيس بمعنى المسيح وايا كان مستند هذا المؤرخ فلا يستفاد من روايته الا ان العاصمة الرومانية كان فيها اناس يعرفون باسم المسيحيين عند منتصف القرن الثانى للميلاد ، وانه كان يحسب ان الزعيم كرسيس كان يحرض اتباعه بنفسه فى ذلك التاريخ . وقد عاش فى عصر السيد المسيح نفسه كتاب ومؤرخون من اليهود مثل الفيلسوف فيلون الذى سبق ذكره والمؤرخ جستس الطبرى الذى عاش فى الجليل ايام الدعوة المسيحية وكتب تاريخ قومه من عهد موسى الى نهاية القرن الاول للميلاد ولم ترد فى تاريخه اشارة مباشرة او غير مباشرة الى الدعوة المسيحية .

## تاريخ الميلاد

تلك خلاصة الحججة التي تقوم على خلو التواريخ المعاصرة من ذكر الدعوة المسيحية في عصرها

أما الحججة الأخرى وهي حجة التشابه بين القصص المروية عن السيد المسيح والقصص المروية عن الأرباب في العبادات الشرقية القديمة ، فهي تعتمد على تفصيلات كثيرة تحيط بأخبار المعجزات والشعائر في ديانات الأقدمين من المصريين والبابليين والفرس والهنود والكنعانيين ، وأكثر النقاد المتشبهين بهذه الحججة من علماء المقابلة بين الأديان المطلعين على أديان المشرق في لغاتها ، ويغلب عليهم ترجيح القول بأن أخبار المسيح بقية من بقايا الديانات الشمسية يدل عليها عدد « اثني عشر » الذي يشير إلى البروج ويشير إلى عدد التلاميذ ، ويدل عليها الاختفال بالميلاد في يوم الاعتدال الخريفي على حساب الأقدمين ، والاحتفال بيوم الأحد الذي اعتقدوا قديما أنه يوم الشمس ويعرف حتى اليوم في اللغات الأوروبية بهذه النسبة ، وذلك هذا المشابهة في اسم الأم والولادة في المذود وركوب « الحمار ابن الأتان » وغير ذلك من الشعائر والمعجزات .

والغريب في شأن هؤلاء العلماء أنهم لم يكلفوا أنفسهم تفسيراً مقبولا لوجود المسيحيين بهذه الكثرة بعد جيل واحد من عصر الميلاد ، فإن التفسيرات التي فرضوها تتسع لشكوك كثيرة كلها أغرب من القول بشخصية المسيح التاريخية ، ولا يكفي أن يقال إن أخبار المعجزات والشعائر قديمة لتفسير الدعوة المسيحية بغير داع وبغير محور معلوم تدور عليه ، وقد توفي بولس الرسول في نحو سنة يسوع وبعثت ميلادية وعاش قبل ذلك نحو ثلاثين سنة يبشر باسم المسيح ، ولم يكن قد طال العهد بتاريخ الدعوة ولم يحدث خلال ذلك ما يفسر تكوينها من المعجزات

## تاريخ الميلاد

والشعائر التي ظلت قبل ذلك ماثبات السنين متواترة على  
اللسنة. وكان تواترها قديما اقوى واشيع من تواترها بعد  
تقادم العهد وتتابع السنين .

وكل ما يفهم من سكوت المؤرخين المعاصرين على سبيل  
الجزم ان المؤرخين لم يدركوا خطرها ولم يميزوها من الحركات  
المتفرقة التي كانت تختلج بها طوائف اليهود على صفة عامة ، ويعزز  
هذا ان الطائفة الجديدة لم تذكر باسم خاص في الاناجيل جميعا  
غير ثلاث مرات ، فذكر اتباع السيد المسيح باسم المسيحيين  
في الاصحاح الحادى عشر من اعمال بولس الرسول حيث قيل  
ان التلاميذ دعوا « مسيحيين » لأول مرة في مدينة « انطاكية »  
ثم جاء في الاصحاح السادس والعشرين على لسان الملك  
اغريباس انه قال محتجا : « اهون بما تقنعنى به ان اصير  
مسيحيا » وجاء في الاصحاح الرابع من رسالة بطرس : « ان  
عيرتم باسم المسيح فطوبى لكم . . . ان احدكم لا يتالم لانه  
قاتل او سارق او فاعل شر او صاحب فضول ، فان تالم لانه  
مسيحى فلا يخجل »

وجملة ما يؤخذ من الكلمة في هذه المواضع الثلاثة انها كانت  
نسبة ازدراء وتعمير على السنة اعزاء المسيحيين ، وليس من  
الصعب ان يضع الكلام عن طائفة لا عنوان لها بين ما يكتب  
عن جماهير ذلك الزمن في غمار التواريخ ، وبخاصة اذا كانت لم  
تبلغ من الخطر ما يتركه مؤرخ الحوادث الكبرى ، وكان من هم  
اولئك المؤرخين ان يستصغروا شأنها لانها طائفة مغضوب عليها  
في مراجع الدين ومراجع الدولة ، فالهيكل ينكرها والحكومة  
الرومانية تترفع عنها ، ولم يحدث قبل ذلك ان طائفة من  
طوائف فلسطين جمعت بين غضب السلطتين ، وهى مع ذلك  
غير معروفة بعنوان تذور عليه الاخبار !

\*\*\*

## تاريخ الميلاد

ويبدو لنا أن نشوة المصلح الجديد - علم المقابلة بين الأديان - هي التي دفعت أصحابها في القرن الثامن عشر إلى تحميل المشابهات والمقارنات فوق طاقتها فأننا نرى أمامنا في هذا العصر أن هذه المشابهات لا تنفى ولا تثبت ، بل لعلها إلى الإثبات أقرب منها إلى النفى على الأجمال .

نحن نرى في هذا العصر أن اتباع الطرق الدينية يتنافسون فينسب كل منهم إلى وليه المختار كرامات جميع الأولياء الآخرين ، لأنه يؤمن بتلك الكرامات ولا يشك في وقوعها ولكنه يعتقد أن وليا واحدا هو الجدير باتيانها وهو الولي الذي اصطفاه وفضله على غيره من الأولياء .

ونحن نرى في هذا العصر وفي جميع العصور أن المشهور في صفة من الصفات تضاف إليه نواذر تلك الصفة وعجائبها ويصبح علما لتلك الصفة في كل ما يروى عنها وينسب إليه ، فالشهور بالكرم تنسب إليه المكارم جميعا بغير سند ، والمشهور بالشجاعة يذكر كلما ذكرت نادرة من نواذر الشجاعة ثم يذكر بعد ذلك كأنه هو صاحب تلك النادرة أو صاحب نادرة مثلها إن لم تكن تفوقها وتزيد عليها في بابها .

وينبغي أن نذكر أن المسيحية وجدت قبل أن تقترن بها تلك المراسم والتقاليد ، وأن المسيحيين الأوائل أعرضوا عن كثير منها واستكروه ومنعوه ، ومنهم من كان يحرم الاحتفال بمولد المسيح في يوم كائنا ما كان ، وعلى رأسهم أوريجين الفقيه العظيم . وقد مضت ثلاثة قرون قبل أن تحتفل كنيسة من الكنائس المعتمدة بعيد الميلاد في تاريخ من التواريخ ، ثم اختلفت الكنائس فاحتفلت الكنيسة الشرقية بالميلاد في السادس من شهر يناير واحتفلت به الكنيسة الغربية في الخامس والعشرين من شهر ديسمبر ، ويرجح أنها اختارت هذا اليوم لتصرف



## تاريخ الميلاد

المسيحيين عن حضور المحافظ الوثنية التي كانت تتخذ عيداً للشمس وتعان فيه الإفراح بانتصار النور على الظلام ، لان الاعتدال الخريفي هو الموعد الذي يقصر فيه الليل ويطول النهار .

ولا يخفى أن بولس الرسول قد ولد في طرسوس وهي مركز من مراكز الديانة المثرية ، فليس من المستغرب أن تعلق بذهنه بعض مصطلحاتها وعاداتها ، وأن يكون قد تقبل بعضها تيسيراً لا قناعاً اتباعاً بالدعوة الجديدة ، فلم يزل من سياسة التبشير في جميع الدعوات أن تيسر في هذا الباب ما استطاع تيسيره ، وقد ظلت هذه السياسة مرعية عدة قرون ، اذ نقل الراهب بيد Bade في تاريخ الكنيسة الانجليزية خطاباً لغريغوري الاول ( تاريخه سنة ٦٠١ ميلادية ) يستشهد فيه بنصيحة المستشار البابوي مليتس mellitus الذي كان ينهى عن هدم المعابد الوثنية ويرى الإبقاء عليها « وتحويلها من عبادة الشياطين الى عبادة الاله الحق ، كي يهجر الشعب خطايا قلبه ويسهل عليه غشيان المعاهد التي تعود ارتيادها » (١)

ولا خلاف في تكرار العدد «اثني عشر» في كثير من الديانات، ولكن تكراره هذا لا يستلزم أن يكون كل معدود به خرافة أو أسطورة غير تاريخية ، وقد كان خليقاً بأصحاب المقارنات والمقاييس أن يذكروا هذه الحقيقة بصفة خاصة ، اذ اقرب المؤرخين اليهم سوتنيوس صاحب تاريخ « القياصرة الاثني عشر » وكلهم من « الشخصيات التاريخية » .

وفي تاريخ الاسلام تفصيل مذهب الشيعة الامامية وهم يدينون بالولاء لاثني عشر اماماً معروفين بأسمائهم ليس منهم

(١) كتاب من الوثنية الى المسيحية في الدولة الرومانية ( الفصل الثاني )  
Paganism into Christianity in the Roman Empire by Hyde

من يمكن أن يقال فيه أنه شخصية غير تاريخية .  
 على أن النقاد الذين شكوا في وجود السيد المسيح قد شكوا  
 كذلك في وجود يوشع بن نون وظنوا فيه كما ظنوا في السيد  
 المسيح أنه رمز من رموز العبادات الشمسية لأنه يسير الشمس  
 ويقفها عن مسيرها ، ولم يصل إلى علم هؤلاء النقاد أن اسم  
 يوشع بن نون وجد منقوشا على حجر عند « نوميديا » بشمال  
 افريقية حيث أقام الفينيقيون مستعمرتهم « قارة حداشة »  
 التي عرفت فيما بعد باسم قرطاجة ، وعلى ذلك الحجر الذي  
 كشف ( سنة ٥٤٠ ميلادية ) كتابة بالفينيقية يقول كاتبوها  
 « اننا خرجنا من ديارنا لنجوب أنفسنا من قاطع الطريق يوشع  
 ابن نون » (١) . . . . . وليس كاتبوها هذا الكلام عن النبي الاسرائيلي  
 ممن يتهمون بالحرص على اثبات وجوده ونفى النسبها عن  
 سيرته وتاريخه .

وقد تعب أصحاب المقارنات والمقابلات كثيرا في اصطيات  
 المشابهات من هنا وهناك ولم يكلفوا أنفسهم جهدا قط فيما  
 هو أولى بالجهد والاجتهاد ، وهو استخدام المقارنات والمقابلات  
 لاثبات سابقة واحدة مطابقة لما يفرضونه عن نشأة المسيحية ،  
 فمتى حدث في تاريخ الاديان أن اشتاتا مبعثرة من الشعائر  
 والمراسم تلفق نفسها وتخرج في صورة مذهب مستقل دون أن  
 يعرف احد كيف تلفقت وكيف انفصلت كل منها عن عبادتها  
 الاولى ؟ ومن هو صاحب الرغبة . صاحب المصلحة في هذه  
 الدعوة ؟ وأي شاهد على وجوده في تواريخ الدعاة المعاصرين لسنة  
 الميلاد ؟ وكيف برز هذا العامل التاريخي الديني الخطير على حين  
 فجأة قبل أن ينقضي جيل واحد ولماذا كان يخفى مصادر الشعائر  
 والمراسم الاولى ولا يعلنها الامنسية للسيد المسيح ؟

(١) الفصل الرابع من المجلد الثالث من صحائف شميزر Chamber's papers

ان استخدام المقارنات والمقالات في تحقيق هذه الساقية  
أولى بمؤرخى الاديان من كل ما جمعه او فرقوه لينتهوا به الى  
فرض منقطع النظر .

\*\*\*

على أن صناعة النقد التاريخي تتهم نفسها بالعجز البالغ اذا لم  
تستطع أن تعتمد على الكلام المروى في تقرير « شخصية القائل »  
وتحقيق مكانه من التاريخ ، وبين أيدينا كلام السيد المسيح كما  
روته الاناجيل ينبئنا في هذه الناحية عن كثير  
فمهما يكن من فصل القول في استقلال كل انجيل أو اعتماد  
بعضها على بعض فهناك علامات واضحة لا يمكن ان يقصدها كتاب  
الاناجيل ، لأنها علامات نفهمها الآن وفاقا لما درسناه من تطور  
الدعوة المسيحية ، ولم يكن لها محل في رؤوس الرواة المشاهدين  
أو الناقلين  
فان روايات الاناجيل تطابق التطور المعقول من بداية الدعوة  
الى نهايتها ، ومن التطور المعقول أن تبتدىء الدعوة قومية عنصرية  
ثم تنتهى انسانية عالمية ، وأن تبتدىء في تحفظ ومحافضة ثم  
تنتهى الى الشدة والمخالفة ، وأن تبتدىء بقليل من الثقة في  
شخصية الداعي ثم تنتهى بالثقة التى لاحد لها في نفوس الاتباع  
والاشياع ، وهكذا كانت الدعوة المسيحية كما روتها الاناجيل دون  
أن يتعمد كتابها تطبيق أحوال التطور أو تلتفت أذهانهم الى معنى  
تلك الاحوال

وربما كان أوضح من هذا فى الابانة عن شخصية الداعي أن  
أقواله تتضمن نقدا لجميع المذاهب التى كانت شائعة فى عصره ، وأن  
هذه الاقوال تشير الى وجهة نظر واحدة لم يكن لها وجود فى غير  
تلك الشخصية

فالاقوال المسيحية تنتقد الفريسيين ولكنها لا تصدر فى نقدهم

## تاريخ الميلاد

عن وجهة نظر الصدوقيين أو السامريين  
وتنتقد أصحاب النصوص ولكنها لاتصدر في تقديم عن  
وجهة نظر الإباحيين والمتحليلين  
وتنتقد الآسين المتعصبين ولكنها لاتدين بآراء الفلاسفة أو  
الابيقوريين والرواقيين  
وتنتقد السامريين ولكنها لاترفض السامرية بتاتا ولا ترفض  
غيرها من النحل كل الرفض من جانب محدود  
وتستشهد بأقوال موسى وإبراهيم والأنبياء ولكنها لاتتقيد بكل  
قول منها تقيد المحاكاة ولا تقتدي بها اقتداء التابع للمتبوع  
وإذا جمعنا وجوه النقد جملة واحدة أمكن أن نردها كلها الى  
وجهة نظر متناسقة وقوام شخصي مرسوم ، وقد يقع فيها الاستثناء  
حيث ينبغي ان يقع ، لأن التناسق الذي يجرى مجرى الاعمال الآلية  
على وتيرة واحدة لا يوافق طبيعة الدعوات الحية المتقدمة ، ولا سيما  
الدعوات في عصر الهدم والبناء والمراجعة والتثبيت  
هذه علامات « موضوعية » لها شأنها الأكبر في الإبانة عن  
شخصية السيد المسيح ، وأصدق تلك العلامات ، بعد هذا كله ان  
الدعوة جاءت في إبانها وفاقا لمطالب زمانها ، بحيث تكون  
الغراية ان يخلو الزمن من رسول يقوم بالدعوة ويصلح لأمانتها ،  
لا أن يوجد الرسول ونستغرب أن يكون ، ولو أن مؤلفا بعد ذلك  
العصر أراد أن يخلق رسولا يوافق رسالته المنشودة لوقف به  
الخيال دون ذلك التسوفيق المطبوع

صورة وصفية



من أقدم الصور الوصفية التي حفظت للسيد المسيح صورة  
تداولها المسيحيون في القرن الرابع وزعم رواتها انها كتبت  
بقلم بيليوس لنتيسولس صديق بيسلاطس حاكم  
الجليل من قبل الدولة الرومانية، رفعها الى مجلس الشيوخ الروماني  
في عصر الميلاد ، وجاء فيها : « انه في هذا الزمن ظهر رجل  
له قوى خارقة يسمى يسوع ويدعوه تلاميذه بابن الله . وكان  
للرجل سميت نبيل وقوام بين الاعتدال ، يفيض وجهه بالحنان  
والهيبة معا ، فيحبه من يراه ويخشاه . شعره كلون الخمر  
منسرح غير مصقول ، ولكنه في جانب الاذن أجعد لماع ، وجبينه  
صلت ناعم ، وليس في وجهه شمية ، غير انه مشرب بنضرة  
متوردة ، وسيماه كلها صدق ورحمة ، وليس في فمه ولا أنفه  
ما يعاب ، وعيناه زرقاوان تلمعان . مخيف اذا لام أو أنب ، وديع  
محبب اذا دعا وعلم ، لم يره أحد يضحك ، ورآه الكثيرون يبكي ،  
وهو طويل له يداً جميلتان مستقيمتان ، وكلامه متزن رصين  
لا يميل الى الاطناب ، وملاحظته في مرآه تفوق المعهود في أكثر  
الرجال »

الا أن هذه الرواية مشكوك فيها وفي اسنادها التاريخية ،  
ومثلها جميع الروايات التي تداولها الناس في ذلك العصر أو  
بعده ، ومنها ما لا يعقل ولا يظن به الا أنه مدسوس من اعداء  
المسيحية في العصور الاولى ، كقول بعضهم انه كان قميثاً أحذب  
دميم الصنورة . فان الشريعة الموسوية كانت تشترط في الكاهن  
سواء الخلق وسلامة الجسم من العيوب ، ولا ترسم لخدمة الدين  
من يعيبه نقض أو تشويه ، فمن غير المعقول أن يتصدى للرسالة  
من يعناب بالحنوب والدمامة والقماء معا ، وان يخلو الكلام

المنسوب الى خصومه أو أنصاره من الاشارة الى ذلك فى معرض المذمة أو معرض المعجب ومداراة العيوب الجسدية بالمحاسن الروحية

نعم ان الانبياء فى بنى اسرائيل لم يكن لهم راسم يرشحهم للنبوة بشروط معلومة كشروط الكهانة ، ولكن اتصاف النبى بالدمامة والحدب لا يبقى فى طى الكتمان مع التحدث عنه وعن المشوهين وأصحاب الآفات الذين يبرئهم ويساقون اليه ليشفيهم من الشوهة والآفة

وليس فى الاناجيل اشارة الى سمات السيد المسيح تصريحاً او تلميحاً يفهم من بين السطور ولكن يؤخذ من كلام نثنائيل حين رآه لأول مرة انه رائع المنظر ملكى الشارة . اذ قال له « انت ابن الله . انت ملك اسرائيل » . . . . . واراد المسيح ان يفسر ذلك بأنه تحية يجيب بها الفتى على تحيته ، ولكنها على آية حال تحية لائق للاحدب ولا للدميم المشنوء غير اننا نفهم من اثر كلامه انه كان مانوس الطلعة يتكلم فيوحى الثقة الى مستمعيه ، وذلك الذى قيل عنه غير مرة انهم اخذتهم كلماته ، لانه « يتكلم بسلطان » وليس كما يتكلم الكتبة والكهان

وقد كان ولا ريب فصيح اللسان سريع الخاطر ، يجمع الى قوة العارضة سرعة الاستشهاد بالحجج الكتابية التى يستند اليها فى حديث الساعة كلما فوجئ باعتراض او مكابرة ، وكانت له قدرة على وزن العبارة المرتجلة ، لان وصاياه مصوغة فى قوالب من الكلام الذى لا ينظم كنظم الشعر ولا يرسل ارسالا على غير نسق ، ويغلب عليه ايحاء الفواصل وترديد اللوازم ورعاية الجرس فى المقابلة بين الشطور وذوق الجمال باد فى شعوره كما هو باد فى تعبيره وتفكيره ،

## صورة وصفية

والتفساته الدائم الى الازهار والكروم والجنائن التي يكثر من التشبيه بها في امثاله ، عنوان لما طبع عليه من ذوق الجمال والاعجاب بمحاسن الطبيعة ، وكثيرا ما كان يرتاد المسروج والحدائق بتلاميذه ويتخذ من السفينة على البحيرة - بحيرة طبرية - منبرا يخطب منه المستمعين على شواطئها المعشوشب كأنما يوقع كلامه على هزات السفينة وصفقات الموج وخفقات النسيم ، ولم يؤثر عنه انه الف المدينة والحاضرة كما كان يالف الخلاء الطلق حيث يقضى سويعات الضحى والاصيل او سهرات الربيع في مناجاة العوالم الابدية على قمم الجبال وتحت القبة الزرقاء

وقد اطبقت روايات الاناجيل على انه كان عظيم الاثر في نفوس النساء ، يتبعنه حيث سار ويصفين اليه في محبة ووقار ، ومن عظماء الرجال من تتعلق بهم نظرات النساء كأنهن مأسورات مسحورات ، ومنهم من تتعلق بهم نظرات النساء لانهم يلعبون افئدتهم بخوارج اللحم والدم ونزعات الفرائز والاهواء ، ولكن الرجل العظيم الذي يجتذب اليه قلوب النساء لانه يشيع فيها السكينة ويبسط عليها الطمأنينة ويقعّمها بحنان الطهر والقداسة ويريحها من وساوس الضعف والفتنة ، اعظم في نفوسهن اثرا من كل عظيم ، وهو الذي من اجله ينسين الجسد ويرتفعن بحبهن له فوق مناط الظنون

لهذا لا نستغرب ان يقال ان قرينة بيلاطس كانت تحسدر قرينها ان يمس ذلك الانسان الصالح ، وان تغلب محبة التقوى على محبة الدنيا في نفوس تبعته وهجرت زينة الحياة ، ومنهن الغواني اللواتي تستدعين الحياة كل يوم بداع مطاع وقد وصف نفسه بانه «وديع متواضع الفؤاد» وقال ان

## صورة وصفية

الوداعة مفتاح السماء فلا بدخلها غير الودعاء ، وتمثلت الوداعة في كثير من اقواله وافعاله ، ومنها الرحمة بالخطئين والعانرين ، وهي الرحمة التي تبلغ الغاية حين تأتي من رسول مبرا من الخطايا والعثرات

الا ان هذا الرسول الوديع الرحيم كان يعرف الفضب حيث تضع الوداعة والرحمة ، وكانت شيمته في رسالته شيمة الرسل جميعها حين تعلو عندهم اواصر الروح على اواصر اللحم والدم ، وتتقدم حقوق الهداية على حقوق الآباء والامهات . . « من هي امي ومن هم اخوتي ؟ . . . من يصنع مشيئة ابي الذي في السموات هو اخي واختي وامى » . . « من ليس معي فهو على ومن لا يجمع معي فهو يفرق » . . « وان كان احد يأتى الى ولا يبغض ابيه وامه وامراته واولاده واخوته ، حتى نفسه ، فما هو بقادر ان يكون لى تلميذا »

وهذه واشباهها من الشروط الصارمة التي كان يفرضها على مريديه هي الشروط التي لا غنى عنها لكل دعوة مستبصلة امام السيطرة والجبروت ، ومهما يكن فيها من اساليب المجاز والكناية فالقول الصراح الذي لا خلاف عليه ان انتجرد من اواصر المنافع والشهوات اول الآداب التي يتأدب بها الجنود في كل ملحمة : جنود الحرب في ميادين الصراع على فتوح الحكم والسياسة ، فما بالنا بجنود الحرب في فتوح الروح ومطالب الكمال

ولقد كان عليه السلام يأمرهم ان يقدموا على المخاطر في سبيل الحق والهداية ، ولكنه كان يقيم لهم حدود المخاطرة حيث يجب الاقدام على الموت وجوبا لامثنوية فيه ، فالخطر على الروح اولى بالاتقاء من الخطر على الجسد . وهان موت الجسد

## صورة وصفية .

إذا كان موت الروح في الحساب، فإن لم يكن خطر على الجسد ولا على الروح فلا خير في المخاطرة... وكونوا بسطاء كالحمائم وحكماء كالحيات

وفي انجيل مرقس أن السيد المسيح نجا بنفسه الى جانب البحر حين علم أن الفريسيين والهيروديين يأترون به لاهلاكه وفي سائر الاناجيل أنه كان يشكو حزنه وبثه حين احدث به الخطر، وأنه كان يدعو الله ان يجنبه الكأس التي هو وشيك ان يتجرعها، وأنه كان يقول لتلاميذه: «نفسى جد حزينة... امكثوا هنا واسهروا معي»... وأنه كان يعتب عليهم حين يراهم نياما على مقربة منه وهو يعانى برحائه وأشجانه ويقول لهم: ما قدرتم ان تسهروا معي ساعة واحدة؟... ثم قال لهم آخر الامر وقد حم القضاء: الآن ناموا واستريحوا!

فليس الاقدام على الجهاد ان تتجرد النفس من طبيعتها في وجه المخاوف والمنالف، وليس محظورا على النفس في سبيل ذلك الجهاد ان تأخذ بالحيلة أو تلوذ بمن تحب وتستمد العون من عواطف المحبين، وانما المحذور عليها ان تخشى الخطر على الجسد حيث تجب الخشية على الروح، وفي غير ذلك لاشية ولا مخاطرة ولا ملام

ومن تحصيل الحاصل ان يقال أن السيد المسيح خلق على فطرة امثاله من أصحاب الرسالات الكبرى الذين لا ينقطعون لحظة عن الرياضة الروحية، وهذه الرياضة الروحية هي التي تجعلهم منذ صباهم عرضة للقلق والتنقيب في اعماق ضمائرهم لعلهم يعرفون مداهم من الاقتراب أو الابتعاد عن طريقهم الى الله. فهم يشرفون على النور حيناً ويحتجبون عنه حيناً ويعودون الى طواياهم في كل حين يحاسبونها على اشراقه أو



## صورة وصفية

احتجابه ، ويستبشرون تارة لانهم يلمحون معالم الطريق ، وينحون على انفسهم باللائمة تارة لانهم يتهمونها بالزيغ عن الجادة والانحراف عن السواء ، وفيما بين هذا القاق . تلك البشارة تنمو النفس على الرياضة وتتهيا للثبات والاستقرار وتتخذ العدة لليقين والايمان

لا ريب ان هذه الرياضة هي التي عناها كتاب الاناجيل بفترة التجربة في البرية حيث تعيش الشياطين ، وما للشياطين هنا من وساوس غير وساوس القلق وصراع الفتنة وغواية الطمع بين الاقدام والاحجام ، حيث تطمئن النفس ساعة ثم تمتحن هذه الطمأنينة بالتجربة ساعة اخرى ، ثم تعاف التجربة لانها تسليم بالشك حيث ينبغي التسليم بالثقة رسالة الله حقيقة بكل فداء واهل لكل ثمن وكل جزاء ، ولكن من لك ايها الضمير ، انك انت المختار لرسالة الله ؟ او تطلب البرهان ؟ فمن أين لك ن تجمع بين طلب البرهان وبين صدق الايمان

وقد تغلب المسيح على هذه المحنة كما تغلب عليها الانبياء المرسلون بعد قلق وجهاد وصبر اليم ، ونحسبه بعد ذلك كان يعالج القلق من هذا القبيل بالتسليم للواقع ، وكان يستلهم الحوادث ارادة الغيب حين تحتجب عنه هذه الارادة ، فيترك الحوادث تمضي ويمضي معها وينتظر ما تحكم به المقادير ، وفي هذه المواقف يخيفه في أعماق طويته ان يطلب البرهان الالهى لانه لا يريد أن يجرب الهه ، ويخيفه ان يحجم ويتهم ضميره بالاحجام مخافة العواقب ، فذاك مسعاه الى بيت المقدس في أخريات رسالته مرتين : مرة وهو يدخلها بين الترحيب والتهليل ، ومرة وهو يدخلها بين النذر والشباك وخيانة الاصحاب ودسياسة الاعداء

## صورة وصفية

كانت هذه الخطوات من خطوات التسليم الذى ينطوى فيه حب الاستلهام والاستطلاع: خير من طلب البرهان وخير من النكوص ما لم يكن هنالك برهان ، وما قال قائل فى أمثال تلك المواقف ! ليفعل الله ما يشاء ، ألا وهو يترك للمقادير أن تظهر من مجرى الحوادث حيث تجرى بها مشيئة الله .

فى لحظات كهذه اللحظات يغوص الإنسان كله فى أعماق ضميره ، ولعل لحظة من تلك اللحظات هى التى قال فيها الناظرون إليه : انه غائب عن نفسه ، أو هى التى صمت فيها لا يحير جوابا لانه هو يترقب جواب الغيب المنظور مما عسى أن يكون عما قريب ، أو هى التى أقدم فيها لا يبالي بسلامته وعاقبة أمره ، ولم يكن فكره قاصرا عن استطلاع العواقب جميعا فى موقف من تلك المواقف الحاسمة ، ولكن المشكلة الكبرى كلها فى استطلاع العواقب ، فهل تراه لا يقدم على العواقب إلا بضمان من البرهان ؟

ان أعمال أصحاب الرسائل لا تفهم على حقيقتها ما لم تفهم معها هذه القاعدة الأساسية فى طبيعة الرسل ، وهى ان الشك اخوف ما يخافونه ، وان استبقاء الايمان غاية ما يتفغونه ، وكثيرا ما يقدمون على جسام الأمور لان التسليم اقرب الى الايمان ، ولان الاحجام شك أو انتظار برهان ، والشك وانتظار البرهان يستويان فى بعض الاحيان

وقد تواترت الروايات على أن السيد المسيح كان يبتهل الى الله فى أخريات رسالته قائلا : « اللهم جنبني هذه الكأس ، لكن كما تريد أنت لا كما أريد »

وفى هذا الإبهال مفتاح كل عمل أقدم عليه بعد ذلك ، أو

## صورة وصفية

أقدم عليه في مثل هذا الموقف فإنه لم يتجنب الكأس كما يريد  
بل ترك لله أن يجنبه إياها كما أراد ، وموضع الشبهة في نفسه  
الشريفة أن السلامة هي ما يريد ، وأن النكول هو طريقه  
إلى اجتناب الكأس ، فليكن مسيره اذن في غير هذه الطريق ،  
وليكن التسليم هو طريق الايمان

## الباب الثاني الدعوة

تواريخ الاديان جميعا تثبت الحقيقة الواضحة التي لا مفر من  
لكتابة التواريخ مع الشك فيها ، ونعني بالحقيقة الواضحة اطراد  
السنن الكونية في الحوادث الانسانية الكبرى ، فلا يحدث  
طور من اطوار الدين او الدنيا الا سبقته مقدماته التي تمهد  
لحدوثه ، وجاء سريانه في العالم على وفاق لوازمه ودواعيه

وليست المسيحية شذوذا عن هذه القاعدة ، بل هي من اقوى  
الظواهر التي تؤيدها وتسرى في مسراها ، وسنرى بعد الاحاطة  
بالفصول السابقة والفصول التالية ان الصلة لم تنقطع كل  
الانقطاع بين العصرين ، وان العصر القديم كان يلتفت بنظره  
شيئا فشيئا الى وجه العصر الجديد ، وسنرى غير مرة في هذا الكتاب  
ان الدعوة المسيحية جاءت في ابانها وفاقا لمطالب زمانها

وليس اقرب الى جلاء هذه الحقيقة من تلخيص صورة العصر  
كله في كلمات معدودات نحصر بها آفاته البارزة ونهتدي بهذه  
الآفات الى علاجها الموكول الى العقيدة

فما هي آفة العصر التي برزت في التاريخ واتفقت عليها اوصاف  
المؤرخين الذين توقعوا الانقلاب فيه من طريق الدين او من غير  
طريق الدين ؟

كانت له آفتان بارزتان : احدهما تحجر الاشكال والاضاع  
في الدين والاجتماع ، والاخرى سوء العلاقة بين الامم والطوائف  
مع اضطرارها الى المعيشة المشتركة في بقعة واحدة من  
العالم المعمور ، وعلى الخصوص تلك الاقاليم التي نسميها اليوم  
بالشرق الادنى

تحجرت الاشكال والاضاع وغلبت المظاهر على كل شيء ،  
وتهافت الناس على حياة القشور دون حياة اللبائ ، فكل مغانم



## الدعوة

الحياة عندهم سمت وزينة وأبهة ومحافل وشارات ، وانتقلت الحضارة من الداخل الى الخارج او من النفس الى الجسد ، كما يحدث دائما في أعقاب الحضارات ، تبدأ في عالم الفكر والوجدان ثم تستفيض العمارة فتميل الى التجسم والتضخم وتفقد من قوة النفس والضمير بمقدار ما تكسب من مظاهر المادة والمال

تجمعت الثروة والكسل في ناحية وتجمعت الفاقة والجهل المرهق في ناحية اخرى . فغرق السادة في الترف ، وغرق العبيد والارقاء في الشقاء ، وفسدت حياة هؤلاء وهؤلاء

وتحجر نظام المجتمع فأصبح أشكالا ومراسم خلوا من المعنى والغاية ، وتحجرت معه الشرائع والقوانين ، فلم يكن غريبا ان تنقش على حجارة وان يرتفع ميزانها في يدى عدالة معصوبة العينين ، وان تفرغ الكفتان فتستويان لانهما فارغتان !

وتحجرت العقائد الوثنية في الدولة الرومانية وتحجرت العقائد الكتابية بين بنى اسرائيل فأصبح فرق الشعرة بين النصين يقيم الحرب الحامية على قدم وساق ، واصبحت التقوى علما بالنصوص وبحثا عن مراسم الشريعة ، وغلب « المظهر » على المتشبهين بالنصوص والمتصرفين فيها ، فلا خلاف بينهم في طلب المظهر وان اختلفوا على اللفظ والتأويل

اشكال وقشور ، ولا جوهر هناك ولا لباب

وساءت العلاقة بين الامة والامة وبين الطائفة والطائفة ، وبلغ الحس بسوءها غايته ، لان الذين يعانون من سوءها يعيشون في نطاق واحد ويخضعون لحكم واحد ، فلا فكاك منه بحال

دنيا آفتها مظاهر الترف ومظاهر العقيدة ، ومن وراء ذلك باطن هواء ، وضمير خواء ، فلا جرم يكون خلاصها في عقيدة لا تؤمن بشئ كما تؤمن ببساطة الضمير ، ولا تعرض عن شئ كما تعرض عن المظاهر ، ولا تضيق بخلاف كما تضيق بالخلاف على

## الدعوة

النصوص والحسروف وفوارق الشعرة بين هذا التأويل وذلك التحليل

عقيدة قوامها ان الانسان خاسر اذا ملك العالم بأسره وفقد نفسه ، وان ملكوت السماء في الضمير وليس في القصور والعروش ، وان المرء بما يضمره ويفكر فيه وليس بما يأكله وما يشربه وما يلبسه وما يقيمه من صروح المعابد والمجاريب

هل كانت للدنيا آفة غير آفة المظاهر والتناحر على المظاهر؟ وهل كان لتلك الآفة خلاص غير ذلك الخلاص؟

وهل كانت المسيحية الا العقيدة التي تدعو الى خلاصها من حيث يرجى وهيئات لها في غيره خلاص؟

وتقطعت الاسباب بين الامم وبين الطوائف وبين الاتحاد ، واتسم العصر كله بالعصبية في السائد والمسود والحاكم والمحكوم الروماني سيد العالم بحقه ، والاسرائيلي سيد العالم بحقوق الهه ، واليوناني والاسيوي والمصري كل منهم سيد الامم وكل منهم مثال الهمجية ، والمولى يخرج العبد من زمرة الادميين ، والعبد يمقت السيد مقت الموت أو يفضل الموت على الرق الذي يجمع عليه بين الذل والالهم والجوع ، وأبناء الامة الواحدة طوائف طوائف تشيع بينها التهم وتعمها البغضاء

ويأتى الى هؤلاء البشير المنظور فماذا يقول لهم ان لم يقل لهم ان الله رب بنى الانسان وانه هو ابن الانسان ، وان الحب افضل الفضائل وافضل الحب حب الاعداء ، وأن الكرم أن تعطى من يسألك واكرمه ان تعطى فوق ما تسأل وأن تعطى بغير سؤال ، وان ملكوت السماوات لا تفتح له الاموال ، وأن ما القيصر لقيصر وما لله لله ، وان المجد الذي يتنازعه طلابه لا يستحق ان يطلب ، وان المجد الذي يستحق ان يطلب لا موضع فيه لنزاع

ولم يأت هذا البشير فضولا على غير انتظار : أبناء قومه موعودون به في ذلك الزمن ، وأبناء الاقوام ينتظرون شيئا لا يعرفونه ولكنهم

## الدعوة

يعرفون أن زمانهم لا يطاق ، وإن حالهم لا بد لها من تحويل  
أفلست العبادات ، وجاء أحد المعبودين - قيصر رومة - فأحرق  
الأسفار والنبوءات، ولم يبق منها إلا ما هو أقرب إلى الفن في محراب  
أبولون إله الفنون

أما العبادة التي لم تفلس فقد كان رأس مالها كله نسيئة منتظرة  
.. وهذه علامات السداد يستبشر بها المصدق ولا يمجدها المنكر ،  
وإنما هو خلاف على العلامات، وعلى مصداقها من العيان والسمع  
لقد كانت الدعوة طباق الزمن وقد بدأت في أوانها لم تتقدم  
ولم تتأخر ، وكفى بذلك برهاناً على موقعها الصحيح من التاريخ،  
فقد كان بلاء الناس أنهم خربوا باطنهم وعمروا ظاهرهم ، فجاءهم  
الرجاء الذي يصلح لذلك البلاء : بشارة لا تبالي أن يخرب ظاهر  
الدنيا كله إذا سلم للإنسان باطن الضمير

وهذه هي دعوة السيد المسيح كما ساقها الغيب وترقبها العالم  
الذي سيقى إليه ، ولو لم تكن هي طلبته يومئذ لما استولت عليه  
قبل أن تنقضى عليها أربعة قرون

وقد لقيت الدعوة أشد ما يلقاه دين من مقاومة ... فلا يفهم  
من هذا أنها شاعت في العالم الإنساني على الرغم منه أو على  
غير حاجة منه إليها ، فأنما الدين المطلوب هو الدين السدي  
تعد أسباب قبوله على أسباب رفضه ، وليس هو الذي يقبله  
الناس جميعاً طائعين مستسلمين كأنه غنى عن يدعو إليه ، وما  
من دعوة قط تستغنى من مبدأ الأمر عن الدعوة

، لقد تصدى رسول الأخاء والسلام لدعوته وهو يعلم أنها  
أخطر الدعوات وأنها أخطر جداً من دعوة البغضاء والقسوة ، لأن  
الذي يدعو إلى الأخاء يدعو إلى اقتلاع جذور البغضاء ، والذي  
يدعو إلى السلام يدعو إلى تحطيم سلاح الأقوياء ، وليس اقتلاع  
جذور البغضاء بالأمر الهين وليس تحطيم سلاح الأقوياء علالة حال

## الدعوة

وليس السبيل الى ذلك سبيل الرضى والوفاق  
لهذا كان يقول : جئت لالقي على الارض نارا فحبذا لو تضطرم .  
• وكان يسأل تلاميذه وسامعيه : « اتحسبوننى اتيت لامنح الارض  
سلاما ؟ » ثم يبادر فيقول : « كلا ! وانما هو الصدام والانقسام  
خمسـة فى البيت ينقسم ثلاثة منهم على اثنين ، واثنان على ثلاثة :  
ينقسم الاب على ابنه والابن على أبيه ، وتنقسم الام على بنتها  
والبنت على أمها ، وتنقسم الحماة على الكنة والكنة على الحماة ،  
ولقد كان كلام كهذا يقال على السنة بنى اسرائيل كما قال ميخا .  
« مافى الناس من مستقيم • كلهم يكمن للدماء وينصب الشباك • •  
لا تأتمنوا صاحبيا • لا تثقوا بصديق واو صد فمك عن تلك التى تضطجع  
فى حضنك ، ان الابن بأبيه مستهين ، وان البنت على أمها  
ثائرة • • • والكنة على الحماة ، وللانسان من أهل بيته اعداء  
ولكن هذه الاقوال وما شاكلها كانت وصفا لما هو حادث ولم تكن  
لبوءة عما سيحدث من الشر فى سبيل الخير ، ومن البغضاء فى  
سبيل الاخاء ، ومن الحرب سعيالى السلام

وقد صحت نبوءة الرسول فى بنى قومه فبناصنبوه العدا • لانه  
يبسط الدعوة الى الاخاء ويعم بها « طيور السماء » وهم رمز  
للطراق فى جميع الارحاء

ومن الواضح انه كان يؤثر قومه بالخير لو استمعوا اليه  
واتبعوه ، ولكنهم مدعوون الى وليمة يرفضونها فمن حضرها  
بغير دعوة فهو اولى بها ، وكذلك ضرب لهم المثل بوليمة العرس  
وقد ارسل الداعى عبده فى طلب ضيوفه « فقال هذا انى اشتريت  
حقلا وعلى ان اخرج فأنظره ، • • • وقال ذاك : انى اشتريت أزواجا  
من البقر وسأمضى لاجربها • • • فغضب السيد وقال لعهده :  
اذهب عجلا الى طرقات المدينة وأزقتها وهات الى من تراه من  
المساكين • • فعاد العبد وقال لسيده : قد فعلت كما امرت ولا

## الدعوة

يزال في الرحبة مكان . قال السيد : قادع غيرهم من اعطاف الطريق وزواياه حتى يمتلئ بيتي فلن يذوق عشائي أحد من اولئك الذين دعوت فلم يستجيبوا الدعاء.

ويمكن ان يقال في وصف تلك الدعوة العامة كثير لا يحصى على حسب النظرة التي ينظر بها القارئ الى كلام المسيح في الاناميل

يمكن ان يقال انها دعوة الى حين ينتهى وشيكا بانتهاء العالم كذا في امد قريب ، ويمكن ان يقال انها دعوة ملكوت يدوم ولا يعرف له انتهاء

ولكننا على التحقيق نطابق جوهرها كله اذا وصفناها بأنها « تغيير وجهة » وافتتاح قبة ، ولا سبيل الى الجمع بين الوجهتين ولا الى التردد بين القبلتين ، فلن يخدم أحد سيدين ...  
قبة الروح أو قبة الجسد

قبة الله أو قبة مامون ، (١) اله المادة والمال  
معبد الضمير أو معبد الصخر والخشب  
هنا أو هناك ..

فالهم هو الاتجاه اين يكون ، والى اى امد يدوم ، وكل ما يلى ذلك من تفصيل فهو خطوات الطريق تتسع أو تضيق وتسرع أو تتريث متى استقبل السالك قبلته وأدار ظهره لما وراءه ، ولا بد من المفترق الحاسم بين القبلتين ، ولا بد من خيرة بين السيدين !

---

( ١ ) كلمة آرامية ترمز الى المطامع الدنيوية والشهوات الجسدية ، وتطلق الآن في اللغات الاوربية على اله المادة والمال ..



اختيار القبة

كان الموقف - كما قدمنا - على مفترق الطريق . . . وكان على السالك أن يختار وجهته وقبلته ، ويحسب لها . كل حسابها ، فيأخذها بكل ما لها وما عليها أو يرفضها بكل ما لها وما عليها ، ويجمع قلبه كله في خدمة الرب الذي يعبد ، فليس في مقدوره أن يعبد ربين وأن يدين بالخدمة والاخلاص لسيدين

وعلى هذا الوجه وحده تفهم الدعوة المسيحية على جليتها ، ويزول اللبس عنها ، بل يزول عنها ما يبدو عليها من النقائص والاضداد ، لأنها عند تصحيح الاتجاه تعتدل على طريق مستقيم اذا كان الجليل مقبلا على محراب «مامون» بقلبه وقلبه ، فالوجهه الأخرى على الطرف الآخر من هذا المحراب

ان عباد «مامون» غارقون في هموم الحطام ، لا يفرغون لحظة لغير الشهوة والطعام ، فالذي يستدبر هذه القبلة فلتكن قبلته حيث لا ظل لذلك المحراب ولا أنقاض لأركانه وأوثانه ، وحيث المطلوب كله هم الروح والضمير، وحيث المنبوذ كله هم المادة والجثمان

أو كما قال لهم الرسول البشير : « الحياة أفضل من الطعام ، والجسد أفضل من اللباس . . . . » وذنابق الحقل تنمو ولا تتعب ولا تغزل ، وسليمان في كل مجده لا يلبس كما تلبس واحدة منها ، فاذا كان العشب الذي يقوم اليوم في الحقل ويطرح غدا في التنور يلبسه الله فما أحراركم أن يلبسكم يا قليلي الايمان . . . »

نعم . . . واذا تهالكتم على الطعام والشراب وقلق العيش فاطلبوا أنتم ما هو أفضل وأبقى . . . اطلبوا كنوزا لا تنفد في

## ~~~~~ اختيار القبلة ~~~~~

سماواتها حيث لا تنالها يد السارق ولا يبلها السوس  
من استدبر قبلة مامون فهذه هي القبلة التي يتجه اليها ،  
وهذه هي غايتها القصوى ، وان لم تكن هي كل خطوة في الطريق  
وعلى هذا الوجه يفهم السامع رسول الرحمة حيث يقول :  
« ما هو بقادر أن يكون لي تلميذا من لا يقدر على أن يبغض  
أباه وأمه وامراته وبنيه واخوته ، بل يبغض نفسه  
« وما هو بقادر أن يكون لي تلميذا من لا يقدر على أن يحمل  
صليبه ويتبعني في طريقى ،  
قائل هذا هو القاتل :

« أيها السامعون : أحبوا أعداءكم ، أحسنوا الى مبغضيك ،  
باركوا لاعنيكم ، ادعوا لمن يسيئون اليكم ، من لطمك على خدك  
الايمن فحول له الايسر ، ومن أخذ رداءك فامنحه ثوبك ، وكل  
من سألك فاعطه ، ومن أخذ ما في يدك فلا تطالبه ، وما تريدون أن  
يصنعه الناس لكم فاصنعوه لهم أنتم ، وأي فضل لكم ان احببتم  
الذين يحبونكم ؟ ان الخطاة ليحبون من يحبهم .. وأي فضل لكم ان  
أقرضتم من يردون قرضكم ؟ ان الخطاة ليقرضون من يقارضهم ..  
بل تحبون أعداءكم وتحسنون وأنتم لا ترجون أجركم ... »  
وقائل هذا هو القائل :

« ان أخطأ أخوك فوبخه . وان تاب فاغفر له ، وان أخطأ  
إليك سبع مرات وتاب إليك سبع مرات فتقبل منه توبته ،  
وهذا نقيض ذاك

هذه الرحمة التي تعم الاعداء والاحباب نقيض البغضاء التي  
تشمل بها أحب الناس الى الناس : الآباء والامهات والابناء وذوي  
الرحم والقربى

أنهما تتناقضان غاية التناقض الا على وجه واحد ، وهو توجيه

## ~~~~~ اختيار القبلة ~~~~~

النظر الى قبلة غير القبلة ووجهة غير الوجهة ، وغاية قصوى غير تلك الغاية القصوى التى تستدبرها

واذا افترقت الطريقان ووجب عليك أن تمضى هنا أو هناك ، فلا جناح عليك أن تمضى حيث سددت خطاك ولو كرهت نفسك وحملت صليبك وانقطعت عن ذويك

وما من أحد يابى أن يحب ذوبه وأن يحبه ذووه اذا ساروا حيث سار واستقاموا معه حيث استقام ، فليس عن هذا يجرى الحديث ولا فى هذا موضع للنصيحة والتفضيل ، وانما يجرى الحديث ويستمع النصيح حيث يتعارض الطريقان ويتناقضان

انما يجرى الحديث ويستمع النصيح حيث تتقابل القبلتان ، وحيث تمضى هنا مع الله وتمضى هناك مع مامون

ولا تناقض فى هذا المفترق بين نصيحة من تلك النصائح أو آية من تلك الآيات ، فكلها على نهج واحد من أول الطريق الى غايته ، ولهذه الغاية القصوى ينبغى أن يتحول من عيها بخطاه وآثرها بهواه

وفى مثل من الامثلة التى تعمر بها أقوال السيد المسيح صبر لهم عن الموقف كله بأن يحسبوا النفقة كلها قبل بناء حجر فى البرج الشامخ

« من منكم - وهو يريد أن يبنى برجاً - لا يجلس ليحسب نفقته ويعلم هل لديه ما يلزم لكماله ؟ »

فهذا حساب التكاليف جميعاً قبل وضع الحجر الأول فى أساس البناء ، والا فلا حجر ولا أساس ولا برج هناك ، وخير لمن تخذله القدرة وتعوزه النفقة أن يترك الأرض والحجر والبناء

فمن نظر الى الأرض فرأى شعاباً تتقاطع ومفارق تختلف فليرفع نظره من تلك الشعاب ولينظر الى الأفق الذى تنص

## اختيار القبلة

اليه الركاب ، فهناك القبلة التي يتلاقى عندها ماتشعب ، وينتهى اليها ما اعوج او استقام من الدروب  
ولقد كان المستمعون الى السيد المسيح ، وأولهم تلاميذه وأتباعه يعجبون منه لأمرين : ترحيبه بالأطفال الصغار وخطابه للمنبوذين المحقرين ، فانتهرهم حين رأيهم يبعدون عنه أطفال القرى وقال لهم .

« دعوا الاطفال يأتون الى ولا تمنعوهم ... فمن لم يقبل على ملكوت الله طفلا فلن يدخل اليه »

وقال لقوم أيقنوا أنهم أبرارواحتقروا المشهورين بالذنوب :  
« صعد اثنان الى الهيكل يصليان ، فريسي وعشار .. »

« فأما الفريسي فراح يقول في صلاته : حمدا لك يا الهى ! اننى لست كسائر هؤلاء الخاطفين الظالمين الزناة ، ولا كمثلك ذلك العشار ، أصوم فى اليوم مرتين وأؤدى حق العشر عن كل ما أقتنيه » وأما العشار فوقف من بعيد لا يشاء أن يرفع عينيه الى السماء وقرع صدره وابتهل الى الله : ارحمنى يا الهى أنا الخاطيء ... فهبطا الى بيتيهما هذا مستجاب وذلك غير مبرور »

وتكررت هذه الامثلة فتكرر معها العجب من المستمعين اليه من آمن به وأحبه ومن كفر به وحنق عليه ، ولو أنهم اذ كانوا يعجبون ذلك العجب قد عرفوا رسالته واستقبلوا قبلته لما أنكروا عليه أن يشخص ببصره الى بعيد ، وأن يزهد فى يومه ثم يمتد بالرجاء الى غده ، فانما فى الغد يوم أولئك الاطفال المرتقب ، وانما يرجى لتبديل الحال من لا يعنيه من الحاضر الا أن يزول

وحماة القول أن الدعوة الجديدة ، كانت ككل دعوة جديدة سريده مناقضة لما حولها ، ولكنها تنفض عنها كل غرائبها ونقائضها اذا نظرنا الى القبلة التي تستقبلها فهناك تلتقى الشعوب ويحسن المآل .



تجارب الدعوة

استوفت الدعوة تجربتها في فترة قصيرة لم تطول أكثر من  
ثلاث سنوات ، ولكنها كانت كافية . لأنها كانت في الواقع  
تجربتين ودعوتين ، قام بهما رسولان مختلفان في الطبيعة  
والطريقة : وهما يوحنا المعمدان (يحيى المغطس) وعيسى بن مريم  
كان يوحنا المعمدان مثال الناسك الصارم الذي لا يحابي  
ولا يتردد ، ينذر كثيرا ويبشر قليلا ، ويضع الفأس على أصل  
الشجرة ، ولا يبالي ان يلقي بها خطبا في الاتون  
ولد لشيخين كبيرين بعد يأس ، كلاهما من سلالة الكهانة أبناء  
هارون : وهما زكريا واليسابات

وفي انجيل لوقا تشرح لقصة هذا المولد في شيخوخة الاب والام  
جاء فيه ان زكريا كان يتسول الخدمة الدينية في نوبته  
فأصابته القرعة لدخول الهيكل واطلاق البخور ، فطال مكثه  
في المحراب وجمهور المصلين يترقب ويتعجب ، حتى عاد اليهم  
صامتا لا يتكلم ، فعلموا انه قد حلت به الرؤيا داخل المحراب ،  
ثم روى انه بصر على يمين المذبح بملك واقف فاضطرب وعثرته رجفة  
فقال له الملك : لا تخف يا زكريا . ان الله قد اجاب سؤالك وستلد  
امراتك ولدا وتسميه يوحنا وتفرح به ويفرح به كثيرون ، لانه يولد  
من بطن أمه ممتلئا بالروح القدس ويرد بني اسرائيل الى الههم ،  
ويتقدم بروح يليا ( الياس ) وقوته . . .

وقد ذكرت قصة زكريا في سورة آل عمران من القرآن  
الكريم : « هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية  
طيبة انك سميع الدعاء . فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب  
ان الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا  
ونبيا من الصالحين . قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر  
وامراتى عاقرة ، قال كذلك الله يفعل ما يشاء . قال رب اجعل لى

## ~~~~~ تجارب الدعوة ~~~~~

آية قال آيتك الا تكلم الناس ثلاثة ايام الا رمزا ، واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار  
وذكرت في سورة مريم : «ذكر رحمة ربك عبده زكريا ، اذ نادى ربه نداء خفيا ، قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا ولم اكن بدعائك رب شقيا ، وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لى من لدنك وليا ، يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا . يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا . قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا . قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا . قال رب اجعل لى آية ، قال آيتك الا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ، فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا ، يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا ، وحنانا من لدنا وزكاة ، وكان تقيا ، وبراً بوالديه ولم يكن جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا »

وقد نشأ الطفل منذورا للبتولة وذلك معنى وصفه فى القرآن الكريم بالحصور ، وكان عليما بالكتب الدينية ، يسمعها من أبويه ويتلوها فى خلواته ، وكان كثير العزلة شديدا على نفسه فى تهجده ونسكه ، فلما ظهر بالدعوة رآه الناس فى ثوب خشن من الوبر يلف حقويه بمنطقة من الجلد ، يصوم اكثر الايام ويقتات من الجراد والعسل البرى ويهيب بالناس فى صوت قوى صارم : توبوا واستعدوا . قد وضعت الفأس فى رأس الشجرة وكل شجرة لاتأتى بشمر جيد تقطع وتلقى فى النار : صوت صارخ فى البرية كما قال الانبياء الاقدمون  
ولم يكن يتقى حربا فى كلامه عن ذى خطيئة او دنس ، فراح

## تجارب الدعوة

ينحى بهذا الصوت القوى الصراح على الملك هيرود لانه تزوج من هيرودية اخته وزوجها لا يزال ب قيد الحياة ، فلما اعتقله الملك وجيء به الى حضرته لم يسكت ولم يكف عن التنديد به وبأخته وأمره بتطليقها فرارا من غضب الله .

وفي سهرة من سهرات اللهو التي تعود هيرود ان يحييها في قصره ، رقصت بنت اخته ( سلامة ) بين يديه فاستخفه الطرب ووعد ان يعطيها سؤلها كائنا ما كان ، فلم تسأله شيئا غير رأس يوحنا في طبق ، واصرت على طلبها فأعطاه ما سألت وهو كازه ، ونجا بفعلته لان يوحنا كان شديد اللسان على الكهان والفقهاء ، فتقبلوا تلك الجريمة بغير تشهير أو اعتراض

وقد تنكر الكهان والفقهاء للرسول الثائر قبل ان يتنكر لهم ، كما يفعل الدينيون « المحترفون » عادة بالوعاظ الذين لا ينتسبون اليهم ولا يعيشون في زمرةهم ، فكان يوحنا يصيح بهم « يا أولاد الافاعي .. لا يهجن باخـلادكم انكم تنتسبون الى ابراهيم ... انى اقول لكم ان الله قادر ان يخرج من هذه الحجرة ابناء ل ابراهيم »

وكانت هذه اول صيحة من ذلك الرسول الثائر سمع فيها الناس ان الخلاص نعمة يسبغها الله على من يشاء ولا يخص بها ابناء سلالة دون سائر السلالات البشرية وكانت علامته على قبول المسيحيين لدعوته ان يذكر اسم الله ويرشهم بالماء ويمسح على رؤوسهم فهم بعد ذلك اهل للدخول في زمرة التائبين وطلاب الخلاص ، ولو لم يكن لهم نسب في آل يعقوب و ابراهيم

هذه الدعوة الصارمة لم تلبث ان اصطدمت بعماية الشهوات وعناد الغرور ، ولكنها لم تذهب سدى بين الدهماء التي لاتضلها أهواء السيادة ، وبقي اسم يوحنا مقدسا محبوبا يخاف الادعياء ان

## تجارب الدعوة

يجترثوا عليه ، فلما أراد الكتبة والناموسيون ان يخرجوا السيد المسيح بالاشئلة والمعميات ردعليهم حرجهم وقال لهم :اجيبونى ( اولا ) هل كانت رسالة يوحنا من السماء ام من الناس ؟ فلم يستطيعوا جوابا لانهم اذا اعترفوا برسالتة اتهموا انفسهم واذا انكروها غضب الشعب عليهم فصنموا مفحمين -

وليس أدل على مكانة يوحنا من ثناء يوسفوس المؤرخ الكبير عليه ، وهو شديد الحذر من اغصاب ذوى الرأى والسلطان ، فقد قال عنه : « انه كان انسانا صالحا أوصى اليهود أن يبر بعضهم ببعض وان يتقوا الله » . وهذه شهادة من المؤرخ يردد بها شهادة قومه ، وهى شهادة للرسول وشهادة على انفسهم ، وقد باءت دعوة الرسول الصارم باحدى التجربتين اللتين مرت بهما دعوة الخلاص فى عصره ، فخرج الرسول الصارم من الدنيا وهو يعلم ان دعوة الخلاص ضائعة اذا انحصرت فى قبيل واحد ، وان الخلاص مرهون بمن يطلبه ويخشى من فواته ، ولو لم يكن من ذلك القبيل

\*\*\*

والسيد المسيح طبيعة اخرى غير طبيعة يحيى بن زكريا ، فلم يكن متابدا ولا نافرا من الناس . بل كان يمشى مع الصالحين والخاطئين ، وكان يشهد الولائم والاعراس ، ولم يكن يكره التحية الكريمة التى تصدر من القلب ولو كانت فيها نفقة وكلفة ، ووبخ تلاميذه مرة لانهم تقشفوا وتزمتوا فاستكثروا ان تريق احدى النساء على رأسه قارورة طيب تشتري بالدنانير ، وقالوا : لماذا هذا السرف ؟ لقد كان احرى بهذا الطيب ان يباع ويعطى ثمنه للفقراء ، فقال لهم عليه السلام « ما بالكم تزعجون المرأة ؟ انها احسن من بى عملا . وان الفقراء معكم اليوم وغدا ، ولست معكم فى كل حين »



## تجارب الدعوة

هذه السماح قد اصطدمت بعماية الشهوات وعناد الغرور  
كما اصطدمت بهما تلك الصرامة. وقد أحصى السيد المسيح على  
نصره هذه الصدمة وتلك الصدمة فقال : « ان يوحنا جاءهم لياكل  
ولا يشرب فقالوا به مس شيطان، ثم جاء ابن الانسان يأكل ويشرب  
فقالوا انه انسان اكل شريب محب للعشارين والخطاة »  
رسالة قد استوفت تجربتها بل تجربتها ، وخسرت من  
التجربتين معا انسانية عالمية تنادى من يستمع اليها ، وتعرض  
عن اعرض عن دعوتها بل دعوتها : دعوة الغيرة الصارمة  
الابية ، ودعوة الغيرة السمجحة الرضية ، ولو قدر لها ان تعيش  
في قبيل واحد لاستمع لها ذلك القبيل فانعزلت معه ، فلم يسمع  
بها العالمون



# الشريعة

كل مراجعة تاريخية لذلك العصر تنتهي من جانب البحث  
السياسي او جانب البحث الاقتصادي او جانب البحث  
الاجتماعي ، او الديني ، او الثقافي الى نتيجة واحدة : وهي ان  
ضحايا البذخ والرياء قد بلغوا فيه من كثرة العدد وسوء الاثر  
حدا يفوق احتمال عصور واحد ، فلا يطبق ان ينتقل بها الى العصر  
الذي بعده دون ان يطرأ عليه طارئ ، ولن يكون ذلك الطارئ  
غير طارئ انقلاب شامل

بلغ فيه ضحايا البذخ والرياء غاية ما يبلغونه في عصر واحد ،  
وقد يقال انهم ضحايا الرياء بالوانه الاجتماعية والنفسية ،  
فما كان البذخ الا ضربا من الرياء الاجتماعي ، لانه معلق في جميع  
احواله بفخفة الظهور ، وسيان ولع النفوس بفخفة الظهور  
الاجوف ووعها بالرياء

وفي عصر كذلك العصر تلزم الرسالة

لكنها رسالة لا تلزم لتأتي العالم بمزيد من الشريعة ، ولا بمزيد  
من تطبيق الشريعة . فقد تكون المصيبة كلها في تطبيق الشريعة  
اذا جرى على سنة الرياء ، وغلب فيه النفاق على الصدق والانصاف  
انما تلزم الرسالة في امثال ذلك العصر لتعطي العالم ما يحتاج  
اليه ، وتنقذ ضحاياها

والآداب الانسانية هي الحاجة العظمى حين ينخر السوس باطن  
العرف والشريعة ، وضحايا الرياء هم اول من يتلقف تلك الآداب  
الانسانية ويشعر بتلك الحاجة العظمى

انها رسالة قلب كبير يشعر فيجذب اليه كل شعور ، ولا  
سيما شعور الضحايا والمظلومين

ويوشك مع الظلم ان يكون كل متهم مظلوما ، لان الجريمة  
كلها في جانب الحاكم لا في جانب المحكوم عليه

## الشريعة

وحيث يكون الظلم هو الآفة فالمتهمون هم اولى الناس بالرحمة والعطف والانقاذ

وقد كان انتهمون هم اولى الناس بالرحمة والعطف والانقاذ في احضان الدعوة الجديدة : احضان الرسول المبشر بالخلاص والنجاة

طوبى للحزاني • طوبى للمساكين • طوبى للجياع والظماء • طوبى للمطرودين في سبيل البر ، طوبى للودعاء والرحماء : « تعالوا الى ياجمبع المتعبين والمثقلين ... احملوا نيري عليكم وتعلموا مني ... فتجدوا راحة لنفوسكم • لان نيري هين وحملى خفيف »

اما الويل فهو ويل الشباعى الذين لا يعلمون انهم جائعون ، والاغنياء الذين لا يعلمون انهم معوزون ، والمتجبرين الذين لا يعلمون انهم مساكين ، والمتكبرين الذين لا يعلمون انهم منكسرون

\*\*\*

واستجاب ضحايا الرياء صيحة الرسول الكريم على قدر شوقهم الى العزاء ، وعلى قدر ما يحملونه من اوقار الشريعة العمياء ، والتقوى المزيفة ، وربما كان الاصح ان الرسول الكريم بذل عطفه لضحايا الرياء على قدر حاجتهم اليه وشعورهم براحته ورحمته ، وعلم ان الشكران على قدر الغفران ، وان الامل في التوبة على قدر الكرم في المحبة : « مدينان على أحدهما خمسمائة دينار وعلى الآخر خمسون • ليس لهما ما يوفيان ، فأجزلهما شبرا من سومح في الدين الكبير »

وكانت ضحية الضحايا في ذلك العصر المرأة ، لأنها لم تزل ضحية الضحايا في كل عصر يطغى عليه البذخ من جانب ويطغى عليه الحرمان من جانب ، ويعم الرياء في كلا الجانبين ، ولم تزل في كل عصر كذلك العصر تبوء بشقاء الفتنة على الوانها : فتنة الغواية

وفتنة الفاقة وفتنة الاسرة المتحلة وفتنة الحيرة التي تعصف بالثقة  
... والطمأنينة الزم ما يلزم المرأة في كل زمان

ونظرت تلك الفريسة التي لاحقتها اللعنة احقابا بعد احقاب،  
وأطبقت عايتها الفتنة في ذلك العصر خاصة اكاما فوق اكام - فاذا  
حنان ظهور يغمر ضمعها ويجبر كسرهما ويمسح اليأس من  
قرارة وجدانها ويشيع الامل في رحمة الله بين جوانحها ، فعلمها  
درس من دروس الحب القدسي ، مالم تتعلمه من دروس العقاب  
في شريعة المنافقين وموازن المقسطين ، وبرزت على صفحة  
الزمن في ساعة من ساعات ذلك العصر المريج صورة مشرقة زالت  
شرائع الهيكل ، وزالت شرائع رومة ، وهي بانيه عاليه : صورة  
الغفران ماثلة في شخص الرسول الكريم ، وصورة التوبة ماثلة في  
شخص فتاة منبوذة جاثية على قدميه ، تسكب عليهما الدمع  
والطيب وتمسحهما بغدائر رأسها

والتفت السيد الى تلميذه والى المتعجبين من حوله ،  
يتساءلون : كيف يزعم انه نبي ويجهل انها امرأة خاطئة ، فقال :  
«أتنظر الى هذه المرأة ! اني دخلت بيتك فلم يكن لقدمي فيه مسحة  
من ماء ، ولكنها غسلتهما بالدموع ومسحتهما بشعر رأسها ، ولم  
تمنحني قبلة وهي منذ دخلت لا تكف عن تقبيل رجلي ، ولم  
تدهن رأسي بزيت ، وهي قد دهنت رجلي بالطيب ... ومن  
أحب كثيرا غفر له الكثير من خطايا »

توبة صادقة ورحمة مستجيبة لا غرو تضيع على الشريعة الكاذبة  
فرائسها ، وتخشى التقوى الزائفة على فخرها وكبريائها ،  
وويل لمن يفتح بابا للتسوية والرحمة ولا يبالي الابواب التي  
فتحت للانزلة والعقاب

\*\*\*

منذ الخطوة الاولى التي خطاها السيد المسيح في التبشير



برسالتة أخذ على نفسه ان يعتزل « السلطة » ويتنحي لها عن ميدانها ، فلا يتصدى لها بإبطال او بانقاذ : لا يبدلها ولا يدعى لنفسه ولايتها ، وحق لكل معلم قادر ان يسلك تلك الخطة في زمنه ، فانه - كما تقدم - قد نشأ في دنيا تشكو الكظة من الشرائع والاوامر والنواهي والحكام والمتحكمين : ما فاض من رومة الشرائع تملأه مراسم الهيكل وشعائره ومحللاته ومحرماته ، وما فاض من رومة ومن الهيكل ملائته سيطرة هيروود وابنائائه واذنابه وتابعيه ، ولا حاجة الى مزيد من الاحكام مع فساد الحكام ، فاذا وجب اصلاح بعضها فالخير من اصلاحه لا يساوى جهد الحرب التى تشنها طائفة ضعيفة على دولة الرومان ، وعلى دولة الهيكل وعلى الدولة الادومية اليهودية التى تشايح الدولتين وتعمل لحسابها بعد حساب هاتين القوتين ، ومن المحقق ان الشر الذى ينجم من ذلك الجهد اخطر وافدح من الخير الذى يتأتى من ورائه ، ان تاتى ، وقد يدرك باصلاح الضمائر وتهذيب الآداب الانسانية وتعليم الآحاد أمثلة من الاخلاق تهدى أصحابها حيث تضلهم الشرائع والقوانين

الا انه بهذه الحيدة عن طريق السلطة قد ترك ميدانها فلم تترك له ميدانه ، وسرعان ما قبلت عليه الجموع حتى احست السلطة - سلطة الدين قبل كل شئ - بالخطر المقبل من ذلك الداعية المحبوب ، وكل داعية محبوب خطر على سلطة التقاليد والجمود جاءوه فى ميدانه بعد ان ترك لهم ميدانهم ، ووقع الاشتباك الذى لا بد منه بين سلطة شعارها المبالغة فى الاتهام والبحث عن المخالفات والعقوبات ، وبين دعوة شعارها تيسير التوبة للخاطئين وتمهيد سبل الرجاء فى الغفران

كان التبشير بالغفران والتوبة اكبر ذنوب الداعى الجديد ، لانه

## الشرعة

الخطايا والعقوبات بضاعة السلطان القائم ، وهى على كونها مصلحة مريحة ، باب للفخر والكبرياء

فجاءوا يسوقونه الى حيث ابى ان يساق ، وكان همهم الاكبر ان يثبتوا عليه انه يبطل شريعة او يتصدى لتنفيذ ذريعة ، فاعتنوا عقولهم فى البحث عن المشكلات والالغاز التى يفتى فيها بما يخالف الشريعة الدينية والقوانين السياسية ، او يفتى فيها بما يخالف آداب الرحمة ووصايا السماحة والصلاح

برز له مرة واحد من جموع السامعين فقال له : ايها المعلم ! مر اخى يقاسمنى الميراث ٠٠٠ وظن انه يتولى هنا سلطة التقسيم بحق الكرامة على تلاميذه ومستمعيه ، فما زاد على ان قال : ايها الانسان ، من اقامنى عليكما قاضيا او حسيبا ؟

وتعمدوا وهو فى الهيكل ان يضطروه الى موقف الحكم او انكار الشريعة ، فاقترح عليه الكتبة والفريسيون درسه ومعهم امرأة يدفعونها الى وسط الحلقة ، وراحوا يتصاحبون : ايها المعلم . هذه امرأة اخذت وهى تزنى ، وقد اوصانا موسى ان نرجم الزانية ، فماذا تقول انت ؟

ماذا يقول هو ؟ ما بالهم يسألونه ويستأذنونهم وهو لا يملك ان يمنعهم لو ذهبوا بها الى قضاتها . . ان الشرك مكشوف على وجه الارض . وليس منه مخرج فيما حسبوا وخمنوا . . ان قال . ارجوها فذلك حق الولاية يدعيه ، وان قال اطلقوها فتلك شريعة موسى ينكرها فى قلب الهيكل . فكيف الخلاص من جانبى الشرك ، ولو انه مكشوف معروف

سبق الى ظنهم كل خاطر الا انه ينتهى من القضية الى حل لا يدعى به السلطة ولا ينكرها ، ولا ينساق فيه الى مجاملة الرياء بالدين والكبرياء بالتقوى ، ولبثوا يترقبون ولا يدرون كيف يخرج

من المأزق الذى دفعوه اليه ، وهو يستجمع اليهم ويخط بأصبعه على الارض حتى فرغوا من جلبتهم وسؤالهم ، فوقف قائما ورد عليهم رياءهم فى وجوههم وكسر الشرك بقدميه من كلا طرفيه ، وهو يقول لهم : « من كان منكم بلا خطيئة فليقدم وليرمها بحجر »

لا ينقض شريعة موسى ولا يدعى تنفيذها ولا يجامل رياءهم بل يدعمهم هم يحاولون الخلاص من الحيرة والخجل بالروغان ! وبقيت المرأة المسكينة واقفة وحدها أمامه ، فسألها سؤال العارف : أين المشتكون منك . أما دانك أحد ؟ . . . فقالت : لا أحد أيها السيد . فأرسلها وهو يقول : ولا أنا أدينك . فاذهبى ولا تخطئى

نعم . لا يدينها ولا يحسب عليه أنه لا يدينها فى تلك القضية ولو كان هو قاضها ، لان القاضى لا يدين بغير شكوى ، وبغير شهود وبغير بينة !

وتناول مسألة الزواج والطلاق وقد بلغ من سهولتهما فى ذلك العصر أن تتصدع الاسرة وأن تصبح الزوجة أضيع من الحليلة فى عرف قومها ، فقال أن الزوج والزوجة جسد واحد لا يفصلهما الانسان وقد جمعهما الله « ومن طلق امراته الا لعلة الزنا دفعها الى الزنا ، ومن تزوج مطلقة فانه زان »

ولم تحدث مناوشة قط من هذا القبيل بينه وبين المتفقيهن من متخذى العلم صناعة وأحبولة الا ارتدوا منها مفحمين ، وخرج منها مجيبا أحسن جواب بل أكرم جواب .

فلم يصعب عليه أن يحطم « الشرك السياسى » الذى نصبوه له ليسمعوا منه اشارة باعطاء الجزية أو بعضيان الدولة ، وأراهم أنهم يتعاملون بنقود قيصر ويكنزون منها الثروة والمال ، فلماذا لا يعطون ما لقيصر لقيصر وما لله لله ؟

ولم يصعب عليه أن يسكت الصدوقيين والفريسيين معا

## الشرعة

والأولون ينكرون البعث والآخرون يؤمنون به جسديا وروحيا على السواء . فلما قيل له أن شرعة موسى توصي الأخ أن يبني بـزوجة أخيه المتوفى حفظا للأسرة ، وسأله : لمن تؤول في يوم القيامة زوجة تعاقبها سبعة أخوة ؟ خيل اليهم أنه لن يستطيع أن يجيب على هذا السؤال جوابا يرضى الصدوقين أو يرضى الفريسيين ، فكان جوابه مفحما لهؤلاء وهؤلاء ، لأن الأحياء في العالم الآخر لا يتزاوجون زواج هذا العالم ، ولا يتناسلون ! والحق أن الأناجيل لا تروى لنا من هذه المساجلات الا ما نشهد أمثاله اليوم في كل درس من الدروس العامة يتصدى فيه المتعاملون المتفهبون لتعجيز المعلمين والوعاظ ، وان اختلفت المقاصد من أسئلة السائلين في كل حلقة على حسب الموضوع والموضوع

والحق أن قدرة السيد المسيح على الردود السريعة والاجوبة المسكتة لهى دليل آخر الى جانب ادلة كثيرة على « الشخصية » التاريخية ، والدعوة المتناسقة ، لانها قدرة من وراء طاقة التلاميذ والمستمعين ، بل هم يروونها ولا يفطنون الى أهم البواعث عليها فى سياسة الرسالة المسيحية ، فان هذه الرسالة قائمة على اجتناب التشريع واجتناب التعرض له بالابطال أو الابدال ، ووجهتها على الدوام أنها لا تدعى سلطة من سلطات الدنيا والدين ، وأن مملكة المسيح من غير هذا العالم وليست من ممالك الدول والحكومات . . . كذلك قال لكهان الهيكل وكذلك قال لبيلاطس حاكم الرومان ، وعلى ذلك جرى أسلوبه فى كل أمر وفى كل موعظة . فهو أسلوب الآداب والمثل العليا وليس بأسلوب النصوص والقوانين ، وكلامه عن زنى المطلق وعن زنى العين التى تقلع اذا نظرت نظرة اشتها ، وعن خطيئة اليد التى تقطع اذا وقعت فى العثرات ، لا يحمله احد على محمل التشريع وليس

فى مسلك المسيح كله فى رسالته ما يجرى مجرى الالزام ، ومع هذا غلب على الرواة من يحسبه تشريعا مقصودا بحروفه ، وقل من الرواة من فرق فى فهمه بين أسلوب الشريعة المقصودة بحرفها وأسلوب الآداب الانسانية التى ترتفع الى الاكمل فالاكمل وتنفذ الى المعانى من وراء الالفاظ ، ويرجع الامر فيها الى ضمير يحاسب صاحبه ولا يرجع الى قاض يسمل عينا او يدخل فى الصدور ليتتبع فيها بواعث الاشتهااء ، ولو خلصت هذه المعانى الى سامعيها جميعا كما عناها السيد المسيح لما ثبتت له كما ثبتت من اختلاف الفهم والتاويل .





# شريعة الحب

الجمود والرياء كلاهما موكل بالظواهر - فالجمود يقف بصاحبه عند الكلمات والنصوص ، يخيل اليه انها مقصودة لذاتها فتصبح شغلا شاغلا له يمعن في تأويلها وتوجيهها واستخراج العقد والالغاز منها ، وينتهى الامر به الى اعتبارها مسألة براعة وفطنة واعتبار الاحكام والعقوبات فرصة للشارع لا يجوز أن تفلت من بين يديه ، والا كان ذلك مطعنا في براعته وفطنته وهزيمة له أمام غرماؤه المقصودين بتلك الاحكام والعقوبات

ومن الجامدين من يفخر بعلمه بالنصوص والشرائع ، ويقيس علمه بمبلغ قدرته على خلق العقد والعقبات من خلال حروفها وسطورها أو من المقابلة بين سوابقها ولواحقها وبين مواضع الموافقة والمناقضة منها ، ويحدث هذا لكل « شريعة » صارت الى أيدي الجامدين والحرفيين ، فقد أدركنا في مصر أناسا من كتاب الدواوين يفخرون بقدرتهم على توقيف العمل بين المراجعيات والردود ، اعتمادا على هذا النص أو تلك الحاشية ، وافتنانا منهم في عصر العبارات ونبش الدفائن وإقامة الدليل من ثم على سعة العلم والغلبة في ميدان الحوار ومجال اللف والدوران

ولا حساب للنفس البشرية بطبيعة الحال عند هؤلاء الجامدين الحرفيين ، فانما الحساب كله للنص المكتوب من جهة ولدعوى العلم والتخريج من جهة أخرى، وانما النفس البشرية هي الفريسة التي يتكفل العقاب باقتناصها ويتكفل العلم باغلاق منافذ النجاة في وجهها ، ويقدح في غرور العالم المحيط بأسرار الشريعة وخفاياها ان تتمكن النفس المسكينة من الهرب وأن يرجع العقاب بغير فريسة . . . وتلك خيبة للشرائع والقوانين ، خيبة لها أن تفتح مذايحها ثم تتيح للضحايا والقرايين أن تفلت منها!

## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

فالشارع الماهر في عرف الجمود هو أقدر الشارعين على مد  
الحبائل واقتناص الضحايا  
والفخر كل الفخر لخدام الشريعة أن يوفروا لها الصيد ويحكموا  
من حوله الشبكة

وقد تنتفخ الاوداج بهذا الفخر علانية ، ويصبح أحق الناس  
بالمفخرة أقدرهم على ادانة الآخرين

ويتمادى الامر حتى تصبح الاستقامة براعة في اللعب بالالفاظ  
وتعجيزا للجهلاء بالحيل والفتاوى ، وحتى يزول الجوهر في سبيل  
العرض ، ويزول اللبس في سبيل القشور ، وتزول الاستقامة  
وطهارة الضمير في سبيل الكلمات والنصوص ، وتزول  
الحقائق في سبيل الظواهر والاشكال

واذا صار أمر الفضائل الى الظواهر والاشكال تساوى فيها  
الصدق والرياء ، فان غاية الصدق والرياء معا شكل ظاهر باطنه  
خواء ، فلا فرق بين المرائي وبين الصادق في فضيلته ، ما دامت  
الفضيلة جمودا لا حس فيه ولا حياة ولا اعتبار فيه للنفس  
البشرية وراء النصوص والاحكام ووراء الاوامر والنواهي ، ووراء  
العقاب والاحتيايل

ان الجمود والرياء كلاهما موكل بالظواهر  
وعالم الظواهر غير عالم الضمير  
وهذان هما العالمان اللذان تقابلا وجها لوجه عند قيام الدعوة  
المسيحية :

عالم كله قيود واشكال  
وعالم طلق من القيود والاشكال ، في ساحة الضمير  
روى انجيل متى في الاصحاح الخامس أن السيد المسيح قال :  
« لا تظنوا أني جئت لآنقض الناموس أو الانبياء » ما جئت لآنقض  
بل جئت لأكمل »

## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

وروت الاناجيل أنه عمل في يوم السبت وسخر من المحرمات  
التي لا تدنس الانسان ، وخاطب الناس بغير خطاب الناموس  
فهل نقض المسيح من تقدموا واتبعهم في كل ما أبرموه ؟  
ان شئت فقل انه نقض كل شيء

وان شئت فقل انه لم ينقض منه مثقال ذرة  
لانه نقض شريعة الاشكال والظواهر وجاء بشريعة الحب ، او  
شريعة الضمير

وشريعة الحب لا تبقى حرفا من شريعة الاشكال والظواهر ،  
ولكنها لا تنقض حرفا واحدا من شريعة الناموس بل تزيد عليه  
وينبغي هنا ان نصحح معنى الناموس في الالذهان ، فان معناه  
هو « القوام » الذي يقوم به كل شيء ، وناموس العقيدة هو  
الاصول الابدية التي يقوم بها ضمير الانسان ما دام للضمير  
وجود ، فلن يزال قائما - كما قال السيد المسيح - ما قامت  
الارض والسموات

ولقد كمل المسيح شريعة الناموس حقا لانه جاء بشريعة  
الحب ، وهي زيادة عليه

ان الناموس عهد على الانسان بقضاء الواجب . اما الحب فيزيد  
على الواجب ، ولا ينتظر الامر ولا ينتظر الجزاء

الحب لا يحاسب بالحروف والشروط ، والحب لا يعامل  
الناس بالصكوك والشهود ، ولكنه يفعل ما يطلب منه ويزيد  
عليه ، وهو مستريح الى العطاء غير متطلع الى الجزاء

بهذه الشريعة - شريعة الحب - نقض المسيح كل حرف في  
شريعة الاشكال والظواهر

وبهذه الشريعة - شريعة الحب - رفع للناموس صرحا  
يطاول السماء ، وثبت له اساسا يستقر في الاعماق

## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

وبهذه الشريعة - شريعة الحب - قضى على شريعة الكبرياء والرياء ، وعلم الناس ان الوصايا الالهية لم تجعل للزهو والدعوى والتيه بالنفس ووصم الآخرين بالتهم والذنوب ، ولكنها جعلت لحساب نفسك قبل حساب غيرك ، وللعطف على الناس بالرحمة والمعذرة ، لا لاقتناص الزلات واستطلاع العيوب

وفي اعتقادنا ان « شخصية » السيد المسيح لم تثبت وجودها التاريخي وجلالها الادبي بحقيقة من حقائق الواقع كما اثبتتها بوصاينا هذه الشريعة : شريعة الحب والضمير

فكل كلمة قيلت في هذه الوصايا فهي الكلمة التي ينبغي ان يقال ، وكل مناسبة رويت فهي المناسبة التي تقع في خاطر ولا تصل اليها شبهة الاختلاق

يلزم في شريعة الكبرياء والرياء من يتخذ الدين سبيلا الى التعالي على الآخرين ، ويلزم في شريعة الحب من يقول لذلك المتعالي على غيره المتفاني بنفسه : « لماذا تنظر الى القدي في عين اخيك ولا تنظر الى الخشبة في عينك ؟! »

يلزم في شريعة الفرح بالعقاب والسعى وراء العورات من يسوق المرأة الخاطئة في المواكب ويخف الى مواقف الرجم كأنما يخف الى محافل الاعراس ، ويلزم في شريعة الحب من يبهت ذلك الجمع المنافق ويكشف له رياءه ويرده الى الحياء ، وقد اوتد الى الحياء حين استمع السيد يناديه : « من لم يخطيء منكم فليرمها بحجر ... ! »

ويلزم في شريعة الرياء والكبرياء ان يفخر المصلي بصلاته وان يعلن الصائم عن صيامه ويتخذ زيا ينم عليه بعبوسه وضجره ، ويلزم في شريعة الحب من ينهى الناس عن صلاة الرياء وصيام الرياء لانهم يحبون ان يصلوا قائمين

في المجمع وفي زوايا الشوارع.. ومتى صمتتم انتم فلا تكونوا عابسين كالمرائين ، فانهم يغيرون وجوههم ليظهروا للناس صيامهم فقد استوفوا أجرهم فلا جرلهم ، واما انتم فمتى صمتتم فادهنوا رؤوسكم واغسلوا وجوهكم ، لا يظهر صيامكم للناس بل لابيكم المطلع الى الصدور »

يلزم في شريعة الرياء والكبرياء ان يفخر المعطي بالعطاء وان يستعطي به على الفقراء ، وان يصوت قدامه بالابواق ويعان صدقته في الطرقات والاسواق، ويلزم في شريعة الحب ان تستتر اعمال المحسنين فلا تعلم الشمال ما تفعل اليمين

في شريعة الكبرياء يتقى المتكبر تقواه ليتكبر بها على المدنيين ويلوم المرشد المصلح لانه يجلس مع العشارين والخطاة وفي شريعة نب والضمير يقال للمترفعين بتقواهم ما ينبغي ان يقال لهم : انما يحتاج المرضى الى الطبيب وانما يكون الحب على قدر الغفران

وقد بلغت فتنة « الظواهر والاشكال » غايتها وطفئت من الهيكل الى البيت ، ومن المكتب الى السوق ، ومن المنبر الى المائدة . حتى لقمة الطعام أصبحت لا تحل أو تحرم الا بمقدار ما يتلى عليها من الاوراد والعزائم ، وما تحاط به من الشعائر والمراسم ، وما يرسمه الكهان من احكام الذبائح والولائم، فبحق بصطدم هنا عالم الظواهر وعالم الضمير ، وبحق يقال للمتطهرين بغسل الايدي والتلاوة على لقم الطعام وصحاف المائدة : « ان ما يدخل الفم لا يدنس الضمير ، وان الدنس انما يخرج من القلب الذي فيه الشر والزور والفسوق والكفران »

\*\*\*

ومجمل القول ان الخير كله كان في حكم شريعة الظواهر والاشكال ،



## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

شريعة الكبرياء والرياء ، مسألة « امتياز رسمى » يحتكره اصحابه  
بفضل السلالة والعنصر ويرجع الامر فيه الى الموروثات  
والمأثورات ؛

فالفضل بين الامم « امتياز رسمى » محتكر لاسرائيل لانهم  
ابناء ابراهيم ، والفضل بين الاسرائيليين « امتياز رسمى »  
محتكر لابناء هرون وابناء لاوى اصحاب الكهانة بحق النسب  
والميراث ، والفضل فى الدين والعلم حرفة يحتكرها الكتبة  
والناموسيون او فقهاء ذلك الزمان ، بل كادت محبة الله لشعبه  
المختار ان تكون « وثيقة فى صك مرسوم » تضمن الاشارة لذلك  
الشعب وان هبطت به اعماله دون سائر الشعوب . . . « فلا  
لانكم اكثر الشعوب لازمكم الرب واختاركم فانكم اقل من سائر  
الشعوب ، بل هى محبته وحفظه القسم الذى عاهد عليه آباءكم »  
فلما قامت الدعوة المسيحية بشريعة الحب والضمير كانت  
كلمتها هى الكلمة التى تقال فى كل ما ادعوه ، وما استأثروا به  
واحتكروه

ليس الخير حكرا للنسب والسلالة « بل الذى يعمل بمشيئة  
الله هو اخى واختى وامى » . . « ان كثيرين يأتون من المشرق  
والمغرب ويتكثون مع ابراهيم واسحق ويعقوب على ارائك  
الملكوت ، واما بنو الملكوت فيطرحون الى الظلمة بالعراء »  
وانما الرحمة عمل ، لا نسبة ولا حرفة . . وضرب لهم مثلا : انسانا  
« خرج عليه اللصوص فى الطريق فسلبوه وضربوه وتركوه بين  
الحياة والموت ، وعبر به كاهن فاهمله ومضى فى طريقه ، وجاء  
لاوى فمضى ولم يلتفت اليه . . . ولكن سامريا رآه فأشفق عليه  
وضمد جراحه وأركبه على دابته وأتى به الى فندق وأولاه عنايته  
ثم أخرج لصاحب الفندق عند سفره دينارين لينفقهما عليه

## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

ويعنى به ومهما بنفق عليه فهو موفيه عند مرجعه « ... قال السيد المسيح لتلاميذه وقد ضرب لهم هذا المثل : « اى هؤلاء الثلاثة اقرب الى ذلك الصريع الجريح ؟ » والجواب الذى لا خلاف عليه بداهة ان السامري المنبوذ اقرب اليه من ابناء هرون ومن اللاويين المصطفين !

وراح يجبه فطاحل العلماء التياهيين بما علموه وحفظوه وتفننوا فيه من الفزاز الفقه واحاجى الشريعة ، فقال لهم « ان الدين بما تعمل لا بما تعلم » ... وحذر اتباعه ومريديه ان يقتدوا بهم فى عماهم وان يدعوا مثل دعواهم : « لانهم يحزمون الاوقار ويسومون الناس ان يحماوها على عواتقهم ولا يمدون اليها اصبعاً يزحزونها ، وانما يعملون عملهم كله لينظر الناس اليهم ؟ يعرضون عصائبهم ويطيلون اهداب ثيابهم ، ويستأثرون بالمتكا الاول فى الولايم والمجالس الاولى فى المجامع ، ويتفنون التحيات فى الاسواق وان يقال لهم : سيدى سيدى حيث يذهبون ... »

ثم يهتف باولئك المنافقين التياهيين : « ايها القادة العميان الذين يحاسبون على البعوضة ويتلعون الجمل ... انكم تنقون ظاهر الكأس والصحفة وهما فى الباطن مترعان بالرجس والدعارة ... ويل لكم ايها الكتبة والفريسيون المرءون - انكم كالقبور المبيضة ، خارجها طلاء جميل وداخلها عظام نخرة »

ولما تعاملوا عليه بالاسئلة عن اسرار الكتب والفزاز الفرائض والوصايا ، وسألوه ايهما اعظم فى الناموس ؟ حسبوا انه سينقب بين السطور ويطل البحث بين الاسرار والالفاز ، ولكنه ترك السطور والنصوص وجمع لهم الدين كله والكتب جميعا فى كلمات معدودات : « ان تحب ربك بجماع قلبك ومن كل نفسك وفكرك ، وان تحب قريبك كما تحب نفسك »

هذا كل ما يلزم العابد الصالح أن يحتقبه من القماطر والاوراق، ولا تكون العقبي أنه يهدر الفرائض والاحكام وأنه يستبيح ما لا يباح، بل لعله يتشدد حيث يترخص النصوصيون والحرفيون ، كما يتشدد الانسان حين يحاسب ضميره ويصنع في سبيل الحب ما لا يصنعه في سبيل الواجب ، وكل ما هنالك أن تصبح الفضيلة وحي نفس وحساب ضمير ، ولا يصبح قصاراها وحي القانون وحساب الصكوك والشروط ، واساليب الروغان من بين السطور والحروف

لا جرم كانت شريعة الحب والضمير اشد واحرج من شريعة الظواهر والاشكال ، لان الضمير موكل بالنيات والخواطر قبل الافعال والوقائع ، ولأنه يحاسب صاحبه على همساته ووساوسه ولا يتركه حتى يعمل ما يضر أو يسوء

« قيل للقديس لا تقتل ومن يقتل وجب عليه العقاب . اما نا فاقول لكم ان من يغضب على أخيه باطلا يائمه ويجزى ... فان قدمت قربانك وذكرته حقاً لأخيك عليك ، فدع قربانك امام المذبح واذهب قبل فصالح أخاك .

« وقيل للقديس لا تزن . اما نا فاقول لكم ان من ينظر الى امرأة فيشتهيها فقد زنى بها في قلبه ، فان كانت عينك اليمنى تلقى بك في العثرات فأقلعها وألقها عنك فخير لك ان يهلك عضو لك من ان تهلك كلك ...

« وقيل للقديس لا تحنث ... واما نا فاقول لكم لا تحلفوا ... وليكن كلامكم كله نعم نعم . لا لا . وما زاد على ذلك فهو من الشيطان ...

« وسمعت انه قيل عين بعين وسن بسن . واما نا فاقول لكم لا تقابلوا الشر بالشر ، ومن لطمك على خدك الايمن فحول له الايسر

## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

.. ومن سخر كميلا واحدا فاذهب معه ميلين ...  
« وسمعتم انه قيل تحب قريبك وتبغض عدوك . واما انا  
فاقول لكم احبوا اعداءكم ، باركوا لاعنيكم . احسنوا الى مبغضيك .  
وادعوا لمن يسيء اليكم ويطردكم ، لكي تكونوا ابناء ابيكم الذي في  
السموات ، فانه يطلع شمس على الاشرار والصالحين ويرسل  
فيثه للابرار والظالمين . واي اجر لكم ان احببتكم من يحبونكم .  
اليس العشارون يفعلون ذلك ؟ واي فضل تصنعون ان خصصتم  
اخوتكم بالسلام ؟ اليس العشارون يفعلون ذلك ! فتعلقوا انتم بالكمال ،  
فان الله كامل .. يحب الكمال .. »

هذه شريعة تهدم كل عرف قائم وتعصف بكل شكل ظاهر ،  
ولكنها لا تهدم الناموس ولا تعصف بركن من اركانه ، وقد تزيد  
فرائضه ولا تنقص حرفا منها حين تنقلها من الاوراق ومناظر  
العيان الى الضمائر والقلوب ، لان الانسان يحاسب نفسه اذا احب  
بحسبا لا تدركه الشرائع ولا بطاع عليه القضاء

وقد كان المصطدم بين الشريعتين حيث يتوقع وكما يتوقع ، وكان  
السجل بينهما هو السجل الذي تمليه شريعة الحب والضمير  
وشريعة الظواهر والاشكال ، ولم تسقط من ذلك السجل كلمة  
كانت منظورة من دعاة الرياء والكبرياء ، ولم يكن الجواب على  
كلمة منه عرضا غير مقصود في وجهته او جزافا يقوله كل قائل  
ويأني لغير مناسبة ، ومن ثم نقول ان الشخصية التاريخية والدعوة  
المناسقة لم تثبتا ببرهان اصدق من هذا البرهان ، وان المصطدم  
بين الشريعتين لا يخلقه المخلوق ان شاء ، لانه من وراء طاقة  
المخلوق ان يخلق طبيعة الشريعتين : شريعة الحب والضمير وشريعة  
الرياء والكبرياء ، ويدفع بهما حيث تندفعان ويدل على عليهما ما تسألان  
عنه وما تجيبان .

## ~~~~~ شريعة الحب ~~~~~

تلك معالم واضحة ومقاصد بينة معروفة المنحى ، فاذا وقع اللبس مرة فليس أيسر من الحسم فى مواضع اللبس على ذوى النية الحسنة ، فكل ما وافق شريعة الحب والضمير وخالف شريعة الظواهر والاشكال فهو هنا ، وكل ما مشى فى سبيل الظواهر والاشكال وأعرض عن سبيل الحب والضمير فهو هناك ، ولن يطول اللبس فى معنى من معانى السيد المسيح الا على عباد الالفاظ والنصوص ، وليس من الانصاف ولا من حسن الفهم ان تحكم الالفاظ والنصوص فى الدعوة التى تزديها وترجع بكل شىء الى مقاصد الحب والضمير. ذلك كما قال السيد المسيح هو وضع الخمر الجديدة فى الزق القديم او وضع الرقعة القشبية على الثوب الرديم .





# آداب حياة

كان « أوريجين » فليسا وفاملحوظ المكانة في تاريخ الفلسفة والديانة المسيحية ، ويرى الكنيرون انه اكبر المفكرين الدينيين الذين نبغوا بين القرن الثاني والقرن الثالث للميلاد ، ومن لم يره كذلك فلا خلاف عنده في حسابانه بين ثلاثة او اربعة من كبار المفكرين في عصره ، غير مستثنى منهم اساتذته الاولون هذا الرجل قرا في شبابه قول السيد المسيح ان اناسا يخصيهم الله واناسا يخصيهم الناس واناسا يخصصون انفسهم في سبيل الله ، فحمله على معناه الحرفي وجب نفسه ليقدم بعد ذلك على تعليم النساء وهو آمن ، ولكنه ادرك خطاه بعد ذلك وعدل عن هذا الفهم الحرفي لأقوال السيد المسيح

الا ان ثبوت هذه الرواية في سيرة رجل من اعلام زمانه يبطل العجب من روايات كثيرة بقيت بين اخبار الدعوة المسيحية في عصرها الاول ، فقد كان الرجل يفتأ عينه اذا علم انها نظرت الى امرأة نظرة اشتها ، وكان يمسح جسده مسحا اذا راودته الشهوات ، حتى ليتساقط منه الدود وهو بقيد الحياة ، فاذا كان شاب في ذكاء « أوريجين » وقوة فطنته يفهم انعطافات المسيحية على هذا الوجه ، فلا عجب ان يشيع هذا الفهم بين طائفة من البسطاء الذين لا يبلغون مبلغه في الفطنة والدراية

لكن « أوريجين » نفسه قد عدل عن خطئه بعد زمن كما اسلفنا ، وسبقه وجاء بعده اناس من طبقة ايقنوا ان السيد المسيح قصد المعاني ولم يقصد الحروف حين اوصى بكف الاعضاء عن نزغات الجسد ، فلم يعن بفقه العين الا ما نعينه بقطع اللسان حيث نريد به السكوت او الاسكات ، ولم يعن بقمع الجسد الا ما نعينه بقمع الرياضة والتربية ، وكان كلمنت الاسكندري يقول بحق ان السيد المسيح لا يعنى بنبد المال ان ترفضه

## ~~~~~ آداب حياة ~~~~~

بتاتا في جميع الاحوال ، والا لم يكن الاحسان فضيلة من اكبر الفضائل في الوصايا المسيحية ، وجاء القديس أوغسطين بعد ذلك فنفى ان الدين يوجب الزهد على كل احد ، مع استحسانه الزهد ان يقدر عليه

الا ان الخلاف على فهم وصايا المسيح لم يزل قائما بعد تفسيرها على هذا الوجه مرات في اقوال حكماء المسيحية ، ولا يزال هذا الخلاف قائما الى عصرنا هذا في الوصايا التي تدور على رفض الحياة خاصة ، وغير قليل من المتأولين ينحو منحى الدكتور «شويتزر» Schweitzer الذي يرى ان السيد المسيح قد اوصى الناس بتلك الوصايا لاعتقاده ان الساعة قريبة وان الدنيا التي يهجرونها مقضى عليها بالفناء في مدى سنوات ، فكل ما اوصى به الناس فالمفهوم منه انهم على سفر وان الزاد للعالم الآخر من غير هذا الزاد الذي يدخره المدخرون للدنيا الزائلة .

وفي اعتقادنا انه لا محل للخلاف على الوصايا التي وجهها السيد المسيح لتلاميذه . ورسله المتجردين لنشر الدعوة ، فان كل دعوة في عصر السيد المسيح اوفى عصرنا هذا ، وفي جهاد الدين او جهاد الدنيا ، تحتاج من الدعوة الى مثل ذلك التجرد . ومثل ذلك الانقطاع عن الشواغل الاخرى ، ونظام فرق الغداء في الجيوش الحديثة معلوم لاخلاف عليه ، واول احكامه ان يفكر « الجندي المجاهد » في الموت قبل تفكيره في الحياة .

انما الخلاف على الوصايا حين تتجه الى غير التلاميذ والرسل : الى ابناء الدنيا الذين يعيشون فيها ويعملون لانفسهم ولمن يعولونهم من ابنائهم وذويهم ، فهل يطلب من هؤلاء جميعا ان ينقطعوا عن دنياهم ويرفضوا حياتهم ويتشبهوا بالطير والنبات في اعتمادهم على الغداء والكساء ؟

## ~~~~~ آداب حياة ~~~~~

اقول حقا اننى افهم وصايا السيد المسيح جميعا ولا اجد فى فهمها صعوبة على الاطلاق اذا انكرنا الجمود على الحروف والنصوص كما كان ينكرها عليه السلام ، واذا علمنا انه عليه السلام قد قال كل شيء حين قال ولخص حكمته كلها فى هذا المقال : « ليس الانسان للسبت ، وانما السبت للانسان » .

لقد كان هم السيد المسيح فى الاصلاح النفسى تغيير البواعث لا تغيير المقادير .

كان همه ان ينقل الآداب من محور الى محور ، ولا قيمة للمسافات ولا للابعاد اذا كان انتقال المحور هو المقصود .

كانت العروض هى المحور الذى تدور عليه حياة الامم والآحاد فى عصره ، فوجب ان يكون الجوهر الصميم هو محور الحياة .

كانت « الاشياء » مقدمة على النفس الانسانية ، فوجب ان تكون النفس الانسانية مقدمة على الاشياء .

وجب ان يكون ربح النفس الانسانية هو الفنيمة الكبرى ، لان من ربحها فلا جناح عليه ان يخسر العالم .

واذا كان « الحطام » هو محور الحياة فسيان الكثير والقليل : سيان من يطلب الدرهم الواحد ومن يطلب ملايين الدراهم ، فكلاهما مداره خطأ وسعيه عقيم

اذا كانت « الشهوة » هى محور الحياة فسيان من يشتهى بعينه ومن يقوم ويقعد ويسهر وينام فى طلب اللذة والفوارة ، فكلاهما فارغ لهذا المحور الذى يدور عليه .

ولكننا ننقل المحور ، او ننقل القبلية كما أسلفنا فى فصل سابق ، فينتقل كل شيء ويتغير الباب الاصيل من كل خلق .

اذا اصبح كسب النفس الانسانية - كسب المحور - هو

## ~~~~~ آداب حياة ~~~~~

غاية الحياة فالذى يملك الملايين زاهد كالذى يملك العشرات أو الذى لا يملك شيئاً من الاشياء .

إذا تغير المحور فمسافة الفرسخ والميل كمسافة الشبر والقيراط .

وإذا بقى المحور فالبعيد كالقريب والقريب كالبعيد .

وتغير المحور هو الذى عناه السيد المسيح .

وتغير المحور لازم فى ذلك العصر ، لازم فى هذا العصر ، لازم فى كل زمن ينحرف فيه الاتجاه عن سوائه ، ولهذا كانت رسالة السيد المسيح نموذجاً للرسالات ، ولم تكن آخر الرسالات فى الحياة الانسانية .

لهذا نعتقد ان السيد المسيح كان يغير المحور تغيراً آخر لو انه حضر الدنيا بعد عصره ببضعة اجيال ، وراى الناس يفرقون فى تعذيب الجسد ويفرحون باطعامه للدود وهم بقيد الحياة .

بل لا حاجة بنا الى الفرض هنا او الاحتمال الذى يقبل الخلاف ، فان المسيح قد غير المحور هذا التغير فى زمانه : فيره حين قبل انفاق الدنانير فى عطر تمسح به قدماه ، وحين قبل ان يشهد الاميراس ويضرب المثل لاتباعه فى افراح الحياة ، وفى براءة كل فرح يأتى من القلب ويسر الجسد ولا يحزن الروح . وما كان الاصلاح فى الدعوات الكبرى قط مسألة مقادير ومسافات : انت تنهك نفسك لتكنز مليوناً فحسبك ان تنهك نفسك لتكنز عشرة آلاف ، ولا تزيد .

## آداب حياة

أنت تنهالك على جميع اللذات في جميع الاوقات ، فتتهالك عليها أياما في الاسبوع ، أو تهالك على بعضها دون سائرهما في جميع الأيام .

أنت مشغول الذهن بالعدوان والبغضاء فاشتغل بهما قليلا ولا تجعلهما شغلا شاغلا بغير انقطاع

كلا . لم يكن الاصلاح في الدعوات الكبرى قط مسألة مقادير ومسافات ، وإنما كان على الدوام مسألة «محور» ينتقل ، أو مسألة «باعث» يتغير ، وعلى الدنيا بعد ذلك أن تعرف شأنها في مسافاتها ومقاديرها ، حتى يبلغ بها الانحراف غايته فتعود أو يعاد بها الى محورها الذي انحرفت عنه أو الى محور جديد .

اننا لا ننصف السيد المسيح بل ننصف أنفسنا حين نعتقد أنه كان يدرك ما يقول وهو يقول: « من أخذ منك رداءك فاعطه قميصك مع الرداء » .

أترى السيد المسيح كان يفوته أن الرداء والقميص اللذين يعطيهم المعطى هما الرداء والقميص اللذان يأخذهما الآخر أو يسلبهما السالب ؟

كلا . ما كان يفوته ذلك ولا ريب ، ولا أدنى ريب . ولكن النفس الانسانية هي المقصود ، وليس المقصود هو الرداء أو القميص .

المقصود هو أن ترفع النفس الانسانية فوق أشياءها ، بمثل من الامثلة ، يصح أن يكون هذا المثل ويصح أن يكون مثلا سواء ا فليكن العطاء حبا وطواعية ، لان من يعطى مجبرا أو يعطى مالا يهمله أن يعطيه يفقد شيئا ولا يملك نفسه .

وليس كذلك من يعطى لانه يريد العطاء : انه يكسب ما أعطاه ولا يضيعه ، لان غنى النفس يقاس بما تعطيه ، وغنى الجسد يقاس



## ~~~~~ آداب حياة ~~~~~

بما يأخذه ، ومن كان لا يبالي أن يعطى العالم كله ليربح نفسه  
فأخلق به أن يربح نفسه بقليل من العطاء .

أراد السيد المسيح أن يعبد الانسان سيده واحدا ، ولا يعبد  
سبدين ، وهذا كل ما أراد .

فمن يملك أموال الدنيا غير عابد للمال فلا جناح عليه .

ومن يعبد الله ويستعبد المال فلا جناح عليه .

ومن حاول غير ذلك فهو غير مستطيع ، وليس قصاراه انه غير  
مشكور أو غير مأجور .

ونحسب أن النهى عن عبادة سبدين قد أقام الحد واضحا سهلا

بين ما هو مباح وما هو محظور في طلب الدنيا ومتاعها وزينتها .

فلا حرج على انسان يملك المال العريض وهو لا يعبد المال ولا

يقدم نفسه قربانا على هيكله ولا نجاة لانسان يملك درهمين

ولا ينالهما بغير عبادة المال .

ويحسن بنا على الجملة أن نذكر أن السيد المسيح لم يقصد إقامة

مجتمع في مكان مجتمع ، ولكنه قصد الى تهذيب آداب انسانية

يعتصم بها ضمير الفرد وضمير الامة ، وأقامها على أساس واضح

في وصايا متعددة لا تضارب بينها

فالجسم أفضل من الطعام واللباس .

والانسان أفضل من السبب .

وغنيمة النفس أربح من غنيمة العالم .

ومملكة الضمير في قرارة كل انسان أبقي من ممالك العروش

والتيجان .

وبساطة الايمان أصلح من حذقة العلماء والحفاظ ، ولولا

هذه الحذقة لما استعصى على أحد أن يفهم ما يسمع من وصايا السيد

المسيح وما جرى مجراها في كل زمن ، فمن دأب الحذقة على الدوام

أن تجتهد لكيلا تفهم وليس من دأبها أن تجتهد مرة لكى تفهم ،

## ~~~~~ آداب حياة ~~~~~

وعندها فى كل آونة سبب لتعطيل كل فهم وسبب لتعطيل كل عمل وسبب للظهور بصرفها آخر الامر عن بواطن الامور . وهذه الخدلة هى التى حالت بين المتحذلقين قديما وبين كل عمل بكن وصية فليس عندها مستمع لنبي ولا حكيم .

ان الخدلة هى التى اُبت أن تفهم حين قال القائل: ان العصفور المبكر يجد الدودة قبل غيره... أفليس فى هذا الكلام شئ يفهمه السامع ؟ بلى . وفيه نصيح لمن يريد أن يسمع ويعمل . ولكن الخدلة هى التى قالت فى جواب تلك النصيحة : ان الدودة لو لم تبكر قبل العصفور لما أكلها العصفور .

ان الخدلة تقول هذا لانها لاتعمل ، فهل تراها كسبت شيئا حين خسرت العمل ؟ . كلا فان سخريتها تستقيم اذا كان التأخير أسلم للدودة من التبكير ، ولكنهما يستويان على الاقل ، ان لم يكن التأخير خليقا أن يعرض الديدان لمئات المناكير ومئات العيون ، بدلا من فرد منقار وفرد عين . . .

كذلك يقول السيد المسيح : من طلب منك رداءك فاعطه قميصك مع الرداء ، فتقول الخدلة ولماذا يحق لطالب أن يملك القميص والرداء معا ولا يحق لمن يعطيهم أن يحتفظ بهما فى حوزته ؟ أفليس فى قول السيد المسيح ما يفهم ؟ بلى . فيه ما يفهم وما يصحح فهما على ضلال ، ولكن الخدلة لا تريد أن تفهم ولا أن تعمل ، ولا تريد الا ظهورا على حساب ، الفهم والعمل كما يقولون ، ولولا ذلك لما غاب عنها أن الجديد فى الامر هو امتحان المعطى الذى يقتدى به فى الاحسان ، وان طالب الرشد لا خلاف عليه ولا على قيمة عمله من الفضيلة ، وانما الخلاف الذى يحتاج الى جديد هو قيمة الاعطاء من فضيلة السماحة والايتار .

لقد كانت الدنيا تدور على محور الشر والبغضاء

## ~~~~~ آداب حياة ~~~~~

والنفاق ، فحسن ولا شك أن تدور على غير ذلك المحور ، وإذا انتقلت منه الى محور القناعة والخير والحب والصدق فلا مشاحة في قياس المسافات ولا تقدير المقادير

بل نقول ان الرسالة كاملة وافية ولو لم يكن هذا الانتقال الا الى حين وفي حيز محدود ، فانما العبرة باضافة هذه القيم الجديدة الى حساب الانسانية ، وسان الانسانية بعد ذلك وما تستطيع ، وسان الرسل بعد ذلك وما يستطيعون من تجديد الرسالة كلما انحرفت الجادة أو احتاج ضمير الانسان الى محور جديد ١٥



ملكوت السموات

« انك لا تهدي من أحببت ولكن  
الله يهدي من يشاء وهو اعلم  
بالمهتدين » •

( قرآن كريم )

هذه آية كريمة لها مرجع من تاريخ كل دعوة ولا سيما الدعوات  
الدينية الكبرى ، وما من شئ هو أدعى الى التدبر الطويل من  
المقابلة بين مقاصد اصحاب الدعوات وبين الغايات التي تنتهي اليها  
دعواتهم على غير قصد منهم ، بل على خلاف ما قصدوا اليه ، ثم  
يمضي الزمن وتنطوى المقاصد والغايات فيبدو أن طريق الدعوات  
كان اهدي من طريق اصحابها ، كأنما الدعوات والدعاة معا وسيلة  
مسخرة تسير في عنان الحكمة الابدية ، دون أن يعلم الدعاة أو  
يعلم المستجيبون لهم الى أين تسير ، وإلى أين يسرون •  
ماذا لو أن أهل مكة عقلوا فاستجابوا الى الدعوة المحمدية  
ولم يدخل المسلمون مكة دخول الغالبين المنتصرين ؟

ان اتهجرة من مكة الى المدينة كانت فاتحة الفتوح الاسلامية ،  
فلو انها ارتفعت من تاريخ الاسلام لتغير ذلك التاريخ ، ولكنه لا  
يستفيد فيما نعتقد بزوال ذلك الحادث الذي كان محسوبا من  
العقبات ، بل أكبر العقبات في صدر الاسلام •

وماذا لو أن بني اسرائيل في عصر السيد المسيح قبلوه وصدقوه  
وفتحوا له أبواب الهيكل مرحبين مؤمنين ؟

كان غاية الأمر أن نبيا من الانبياء يضاف اسمه الى أسماء  
الانبياء في كتاب العهد القديم ، وتبقى اسرائيل في عزلتها كما  
كانت ، ويبقى العالم كله كما كان من هذه الناحية ، وتبقى  
الناصره كما كانت في التاريخ : منسية لا تذكر ، أو تذكر كما



تذكر اصغر القرى التى تسكنها رومة الخالدة : رومة القياصرة  
والجبارين المتألهين .

فمما لا ريب فيه أن السيد المسيح قد أراد اسرا ئيل بدعوته  
الاولى ، ومن البديه أن يريد هم قبل أن يريد أحدا غيرهم ، لانهم  
عشيرته الاقربون ، ولانهم أصحاب الكتب التى تبشر بالخلاص وتترقب  
الرسول المخلص من وراء الغيب .

وقد كان السيد المسيح يعظ التلاميذ ويقول لهم : ماذا تركتم  
للأمم ؟ لانهم أبناء أمة أولى بها أن تستمع الى الحق من أبناء الامم  
كافة ، وهم غير مختارين .

وقد كان يرسل التلاميذ للدعوة وينهاهم أن يدخلوا السامرة ،  
ويحذرهم على العموم أن يطرحوا اللآلى تحت أقدام الخنازير .  
وعلى رفقه فى الخطاب كان ينتهر المرأة الفينيقية التى أرادت  
منه كرامة من تلك الكرامات التى يخص بها أبناء يعقوب ، لانه ليس  
بالحسن أن يؤخذ الخبز من أبناء البيت ليلقى به الى الكلاب .

وكان هذا الايثار بديها كما قلنا من وحي الفطرة ووحى الكتب  
والدراسة ، وكان كذلك حكمة من حكم الدعوة التى يراد لها  
النجاح ، فان المساواة بين العشيرة الاقربين وبين الغرباء الموتورين  
كانت خليقة أن تقضى الاقربين ولم يكن يقينا ولا شبيها باليقين أن  
تدنى اليه أحدا من أولئك الغرباء الموتورين ، الذين يحاربونه  
ويحاربون قومه ويبادلونهم سوء الظن وتارات الانتقام .

فماذا لو استجاب المدعوون الى الدعوة على أحسن حال وأيسر  
احتمال ؟ ماذا لو استجابوا بغير عناد وبغير استشهاد !

ان استجابوا جميعا الى الدعوة فقد دخلت الدعوة فى  
نطاق « العصبية العنصرية » ولم يتغير بها شئ فى غير ذلك النطاق  
المحدود .

## ملكوت السماوات

وان لم يستجيبوا جميعا ، واستجابت منهم فئة من فئات شتى ، فغاية الامر انها فرقة تضاف الى فرق الفريسيين والصدوقيين والأتسين والغلاة ، بل قد حدث فعلا أن فئة من بني اسرائيل قبلت المسيحية على أنها طائفة يهودية « سميت بالطائفة الابيونية » أى طائفة الفقراء وال دراويش ، ثم ذهبت هذه الطائفة فى الغمار فلا هى الى اليمين ولا الى اليسار ، ولم يبق لها نصيب فى تاريخ اليهود ، ولم يبق لها نصيب فى تاريخ المسيحيين ! بل حدث فعلا أن كنيسة مسيحية يهودية هجرت بيت المقدس الى شرق الاردن ، واعتزلت كنائس اسرائيل وأقامت شرقا حيث تحرم الإقامة على سائر اسرائيل ، وظلت ردحا من الزمن لا هى اسرائيلية خالصة ولا هى مسيحية خالصة ، ثم ذهبت فى الغمار كما ذهب الابيونيون .

لقد مر بنا المثل الذى ضربه السيد المسيح للمدعوين المتخلفين : مثل الأمير الذى أولم الولاثم ، وأرسل الى الصفوة المختارين من الاقرباء والصحاب يدعوهم أن يفرحوا معه ويشاركوه فى طعامه وشرابه فلم يجبه منهم أحد ، وتعلل كل منهم بعة تؤخره الى ما بعد يوم الولاية ، فأقسم لا يحضرنها أحد بلغته الدعوة ، ولما لانها بمن حضر ومن لم يحضر ، ومن تزويه الازقة أو تقذف به الطريق ، وأبى أن يبقى مكان على المائدة خلوا من ضيف ، وأصبح كل طارق ضيفا مقبولا على الرحب والسعة ، وهكذا تمر وليمة السماء التى يتأخر المدعوون اليها ، ويتقدم اليها من هم أحق بها ، لانهم يشتهون ما يعافه المدعوون المتبطرون .

قال السيد المسيح لمن دعاهم وألحف فى دعواهم فأنكروه وألحفوا فى انكاره : « ان الحجر الذى رفضه البناءون صار على رأس الزاوية » . ان ملكوت الله ينتزع منكم ويوهب لامة تؤتية ثماره . .

## ملوك السماوات

من سقط على ذلك الحجر وضه ومن سقط الحجر عليه سحقه . .  
هناك يكون البكاء وصرير الانسان ، هناك يدعى الكثيرون ولا  
ينتخب الا القليلون ،

ومنذ استحكمت النبوة بينه وبين الجامدين والمتعصبين قلت  
وصاياها التي يخص بها « الامة » ويفردها بين الامم ، وكثرت في  
وصاياها الآداب الانسانية التي يستحق بها الانسان ملكوت  
السماوات ، فردا فردا كائنا ما كان شأن الامة التي ينتمي اليها ،  
وفهم السامعون من الملكوت انه حق لمن يقصده من بنى الانسان  
اجمعين .

غير ان ملكوت السماوات لا يفهم على صورة واحدة من روايات  
الاناجيل المتعددة ، بل لا يذكر بلفظ واحد في جميع الاناجيل ،  
فان مرقس ولوقا يذكرانه باسم ملكوت الله ، ومتى يذكره باسم  
ملكوت السماوات ، ويتفق احيانا ان يذكر في جميع الاناجيل باسم  
ملكوت ابن الانسان .

كذلك يبدو من بعض الاقوال انه حاضر على الابواب ، وان من  
الاحياء السامعين من لا يذوق الموت حتى يرى ابن الانسان آتيا في  
ملكوته ( ١٦ متى )

ويبدو من أقوال أخرى ان المدى بعيد وان الضلال في دعواه  
طويل الامل « لا يضلنكم أحد » فان كثيرين سيأتون باسمي  
فيضل بهم كثير . وسوف تسمعون بحروب وأنباء ، ولا يحين الحين بعد  
. . بل تقوم أمة على أمة ومملكة على مملكة ، وتحدث مجاعات  
وأوبئة وزلازل في أماكن شتى ، وهذه كلها بوادر الاوجاع ،  
ويسلمونكم يومئذ الى الضيق فتقتلون وتبغضكم جميع الامم في  
سبيلي . . ثم يأتي انبياء كذبة كثيرون ويضلون كثيرين ، وتفتقر  
محبة كثيرين ، ولكن الصابرين الى المنتهى ينجون ، وينادي

## ملكوت السماوات

بإشارة الملكوت هذه في أنحاء المسكونة شهادة لجميع الأمم ،  
( ٢٤ متى )

وأحيانا يأتى الكلام عنه كأنه قريب ولكنه مفاجئ مجهول الموعد:  
« اسهروا اذن لانكم لا تعلمون فى أية ساعة يأتى ربكم .. ولو عرف  
رب البيت فى أى هزيع يأتى السارق ما سرق .. فاستعدوا  
انتم كذلك .. لانه فى ساعة لا تخطر لكم يأتى ابن الانسان .. »  
ومن النبوءات ما يقول ان ابن الانسان نفسه لا يعلم باليوم  
والساعة ( ١٣ مرقس ) وان بواذره وشيكة ان تظهر فى هذا  
الجيل .

ويشار الى الملكوت أحيانا بمعنى مشيئة الله وأوامره  
وفرائضه : « اطلبوا أولا ملكوت الله وبره » ٦ متى « وقد أعطى لكم  
ان تعرفوا ملكوت السماوات » ١٣ متى .  
وأحيانا يطلق على الرسالة التى يتعلمها التلاميذ من السيد  
المسيح : « أجعل لكم ملكوتا كما جعل لى أبى ، ويقول لوقا ان  
التلاميذ والاتباع كانوا يحسبون والسيد المسيح ذاهب الى بيت  
المقدس ان ملكوت الله عتيد ان يظهر فى الحال » ١٩ لوقا .

وقد رأينا فى كتب التعليقات والتفسيرات ان هذه الصفات  
المتعددة تستغرب وتثير الבלبال بين ذوى الآراء ، كأنها امر غير  
منتظر فى تقديرهم ، وهى فى اعتقادنا أقرب شىء الى البدهة  
وطبائع الامور .

فيجب أن نقدر أولا أن السيد المسيح قد أشار حتما الى الملكوت  
الذى يفهم كل سامع أنه هو العالم الآخر ، وأنه يأتى فى نهاية هذا  
العالم ، وأنه اذا أشار الى ذلك الملكوت رجع السامعون بالبدهة  
الى النبوءات التى جعلت له علامات ، والى كلام المفسرين  
والمترقبين الذين قرئوا تلك العلامات بنهاية الالف الرابعة أو

## ملوكوت السماوات

نهاية الالف السادسة ، واختلفوا هل يأتى المسيح المرتقب ثم يعود ، أو ينتهى العالم الارضى بمجيئه ولا يكون مرجعه بعد ذلك فى هذا العالم الارضى ، المعهود .

وطبيعى جدا أن يتكلم السيد المسيح عن ملكوت السماوات بهذا المعنى وأن يرجع السامعون الى تلك النبوءات ، ولا موضع للاستغراب فى هذا الصدد . بل الغريب أن يخلو كلام السيد من هذا النذير ، سواء ظهر فى ذلك الوقت أو ظهر بعده فى زمن تتطلع فيه الانظار الى النهاية والى تحقيق النذر والبشار والعلامات .

فاذا ادخلنا هذا الملكوت بهذا المعنى فى تقديرنا فليكن فى الحساب انه باب من ابواب اللبس بينه وبين الملكوت بمعانيه الاخرى ، ولا سيما الملكوت الذى تقوم عليه رسالة السيد المسيح خاصة ، كما هو الواقع فى جميع الرسالات

ففى رسالات الانبياء الداعين الى العالم الآخر جميعا ملكوت رضوان يتحقق فى السماء وملكوت يعمل له الناس فى هذه الحياة ، أو رسالة يستمعون لها فى هذا العالم فيستنهفون بها الملكوت فى العالم الآخر .

هذا الملكوت ، ايضا - ملكوت الرسالة المسيحية أو ملكوت ابن الانسان - يقع فى البال حتما ان السيد المسيح قد تكلم عنه ووصف لاتباعه مطالبه ووصاياه .

ولا بد من لبس هنا مع اللبس الذى يحدث من توجيه المعنى حينئذ الى ملكوت القيامة ، وتوجيهه حينئذ الى الملكوت بـز القيامة .

أما اللبس من فهم الملكوت الذى يدور على الرسالة المسيحية - أو رسالة ابن الانسان - فمرجع من جهة الى تطور الدعوة على حسب قبول المستمعين لها . فالملكوت فى الدعوة التى يخص بها الاسرائيليين غير الملكوت فى الدعوة التى لا يخصون بها ، بل لعلمهم يطردون منها ، وتعم الامم اجمعين .



## ملوكوت السماوات

ومرجع اللبس من جهة أخرى الى سمو الرسالة على مدارك السامعين ، ولا مناص من هذا اللبس اذا دعى السامعون الى رسالة سمى جدا مما ترقبوه وتطلعون الىه واستطاعوا أن يفهموه .

ولا نرى ان المسافة الشاسعة بين نفس السيد المسيح وبين نفوس التلاميذ والاتباع قدبرزت في موضع من المواضع بروزها في الاسئلة التي توالى منهم عليه وفي الحيرة التي دلت عليها هذه الاسئلة ، حتى نيقوديموس عضو المجمع الاعلى لم يفهم معنى الملكوت الذى يستدعى من الانسان أن يولد ولادة ثانية ويدخل اليه انسانا جديدا كما يدخل الطفل الوليد الى هذا العالم ، وحتى بعد بلوغ الدعوة ختامها ظل التلاميذ يحسبون أن الملكوت يأتى بدولة بنى اسرائيل : « فسألوه قائلين : يارب اهل فى هذا الوقت ترد الملك الى اسرائيل ؟ فقال لهم : ليس لكم أن تعرفوا الازمنة والاوقات التى أودعها الابسلطانة . . لكنكم ستنالون قوة متى حل عليكم الروح القدس ، وستكونون شهداء لى فى اورشليم وفى اليهودية جميعا ، وفى السامرة ، والى أقصى المسكونة »

ونعود فنقول ان اللبس طبيعى جدا فى هذا الموقف بين مقصد المتكلم ومدارك السامعين ، وان هذا التفاوت البعيد هو الذى يؤدى بنا الى فهم الملكوت كما أراد السيد المسيح ، لأنه ملكوت لم يكن فى طاقة التلاميذ ان يخلقوه ويصوروه ، وكل ما فى استطاعتهم ان يذكروا له أوصافا متفرقة سمعوها فسجلوها والتقطوها كما يلتقط السامع ألفاظا من لغة لا يفهمها ، فاذا أمكننا بعد ذلك أن نخرج تلك الالفاظ مفردات متناسقة مفهومة على صورة واحدة فتلك هى الآلية على صحة تلك الصورة ، وانهاهى الوصف المقصود



## ملكوت السماوات

والاناجيل قد ذكرت وصفا متناسقا للملكوت في مواضع شتى : ذكرت مملكة ليست من هذا العالم ، وذكرت مملكة قائمة في ضمير الانسان في كل زمان، اذا ربحها فهو الغانم واذا خسرها فالعالم كله لا يجديه ، وذكرت مملكة لا يدخلها الانسان الابنفس طاهرة صافية كنفس الطفل البريء ، وذكرت مملكة لا يفتحها السيف لانه ما بالسيف يؤخذ فبالسيف يضيع . ولما سأله الفريسيون متى ياتي ملكوت الله؟ أجابهم : انه لا ياتي بمراقبة ، ولا يقول قائل هوذا هاهنا وهوذا هناك ، لانه هو الآن في داخلكم، ( ١٧ لوقا )

فالذين استغربوا الاوصاف ولم يروا فيها الا التناقض والشكوك ! ماذا يصنعون بهذه الصورة المتناسقة ؟ وعلى اية صورة كانوا ينتظرون أن تأتي غير هذه الصورة مع التفاوت بين مدارك المعلم ومدارك التلاميذ ، ومع حضور الملكوت في اذهان السامعين بمعنى القيامة ووروده أحيانا في كلام السيد المسيح بهذا المعنى ؟ بل كيف كانوا ينتظرون ان تأتي على غير هذه الصورة مع تطور الدعوة تطورا لا بد منه بين كلام موجه الى امة خاصة وكلام موجه الى جميع الامم ؟

ان الخلاصة المغربلة موجودة بين السنابل والحبوب ، ولكن العيب في الغربال الذي لا يعمل عمله وفي حامل الغربال الذي ينسى ان الغربال لازم وان هذا موضع لزومه على التخصيص

اذا جاءنا رجل لا يعرف اللغة الصينية ، ووضع أمامنا خطوطا وأشكالا ، وتسنى لنا ان نخرج من تلك الخطوط والاشكال كلمات تتم بها جملة مفهومة ، فتلك آية الآيات على صدق الصورة المنقولة ، وتلك الصورة اذن أحق بالاعتماد عليها من كلام الناقل الذي يستطيع ان يزيد على الكلام او ينقص منه ،

## ملكوت السماوات

أو يدخل عليه التحوير والتبديل حسب هواه

\*\*\*

تحوّلت الدعوة من خاصة الى عامة ، ومن أمة واحدة الى سائر الامم ، بل الى « الانسان » فردا كان ، أو عنوانا يشمل كل انسان .

وحدث هذا التحول والعالم الانساني متهيء للدعوة الجديدة من اعماق وجدانه ، وان لم يكن يسيرا عليه أن يفهمها حق فهمها ، أو يسبر أغوارها

والعالم الانساني يتهاى لهذه الدعوات على حسب حاجته اليها، ولا يلزم على الدوام أن يفهمها كما يلزم أن يحتاج اليها أو الى شيء من قبيلها

مثله في ذلك مثل التربة التي ينفعها المطر لأنها مهيأة له متعطشة اليه ، ولا محل هنا للحديث عن الفهم وسبر الاغوار

كانت العلاقة العالمية ، أو العلاقة الانسانية قد وجدت من وراء أسوار الامم والاقوام، ولكنها قد وجدت في بقاع من الارض ولم توجد في سرائر الضمير ، ولعل الناس قد اختبروا منها أضرار العداء والبغضاء وكبرياء الحس ونفور العصبية ، قبل أن يختبروا منها مزايا الوحدة ويتظلموا من ورائها الى الاخوة والصفاء

بل تحطمت أسوار الامم والاقوام أمام وطأة الشقاء قبل أن نتحطم أمام دعوة الاخوة والصفاء، فاتسعت رقعة العالم المتوحد لاناس من جميع العصب والسلالات ، لا يشعرون بينهم بوحدة غير وحدة العبودية والظنك ، أما في ربة الرق الصراح أو في ربة أخرى لا تقل عنها في القسوة والنقمة ، وهي ربة الحرمان والقنوط

وقد كان من العسير أن يتمخض العالم الوثني عن رسول يجمع الاقوام الى دين واحد ، لأن تاريخ الوثنية لم يعهد فيه أن يخرج للدنيا رسلا تملؤهم الحماسة الروحية وتفيض منهم على من حولهم فضلا عن البعيدين عنهم ، ولم يعرف التاريخ قط داعية وثنا تجرد للتبشير والانداز غير حافل بالموت ولا مرتدع بما يلقاه من زواجر الارهاب والوعيد ، وكل ما يحدث في الاديان الوثنية أن تتغلب الدولة التي تدين بها على الشعوب المقهورة فتحملها على طاعة أربابها كما تحملها على طاعة قوانينها وأحكامها ، وتفرض عليها العبادات التي تنصل بالشعائر العامة والمحافل الرسمية ثم تترك لها بعد ذلك ما يروقها أن تعبد من الأرباب والأصنام أما الحماسة الروحية التي كانت لازمة لتوحيد العقيدة في العالم الانساني فلم تعهد قط في غير الأديان الكتابية أو الأديان الالهية ، ولم يكن لها رسل قط غير الرسل المؤمنين بالله أعظم من الدنيا وأعظم من الدول وأعظم من كل موجود .

ولحكمة من الحكم الخالدة وجد هذا الرسول في تلك الفترة

ولحكمة من الحكم الخالدة وجد هذا الرسول مطرودا في قومه ، ولم يوجد بينهم مقصور الدعوة عليهم ، فوجد فيه العالم بغيته في ساعه الحاجة اليه ، وانها لاية من الآيات التي يطول عندها تدبر الباحثين والمؤرخين ، لأنها من التوفيقات التي يكون القول بالمصادفة فيها أصعب وأعجب من القول بالتدبير والتقدير

وتم على يد هذا الرسول نقيض ما يتم على أيدي الوثنية في صولتها وسلطانها ، فان الوثنية تتغلب لأنها دين الدولة الغالبة ، أما هذه الرسالة رسالة الملوك السماوي - فقد نشأت في عشيرة قبيلة ذليلة ، تحكمها تارة دولة الرومان الغربية ، وتحكمها تارة أخرى دولة الرومان الشرقية ، فلم يمض غير أجيال

## ملکوت السماوات

ممدودات حتى غزت الدولتين واستوت على العاصمتين ، وصح  
ماروده من جوليان - سواء قاله او لم يقله - فانتصر «الجليلي»  
بملكوته السماوي على ممالك القياصر ، وضم القياصر الى  
حاشيته ، فمنه يأخذون ماأخذوه باسم قيصر وماأخذوه باسم الله



الباب الثالث  
أدوات الدعوة



## قدرة المعلم

إذا انتشرت دعوة من الدعوات الكبيرة في العالم ثبت من انتشارها شيئان على الأقل ، وهما ان العالم كان عند انتشارها محتاجا اليها ، ومستعدا لسماعها ، وهما شيئان مختلفان لا يذكران في معرض الترادف والتماثل ، لأن الحاجة الى الدعوة كالعلة ، والاستعداد لسماعها كالشعور بالعلة أو كالأستعداد لطلب الدواء ، وقد يتفقان في وقت واحد ، وقد توجد العلة ولا يوجد معها طلب الدواء ولا قبوله اذا عرض على العليل

وجملة ما يفهم من العصور التمهيدية التي لحصنا الكلام عليها فيما مضى أن العالم في عصر الميلاد كان محتاجا الى الدعوة المسيحية ، مستعدا لسماعها ، سواء قصرنا الكلام على عالم اسرائيل أو عممنا به العالم أجمع

فعالم اسرائيل كان يؤمن بالمسيح المنتظر وبمواعده في تلك الحقبة من الزمن ، والعالم المعمور كان يؤمن ايمانا «سلبيا» بأفلاس الوثنية واقفار النفوس من الرجاء ، وكان عامته في بؤس وياس ، وخاصته مستسلمين للمتاع أو مستسلمين للتصوف ، من كان منهم يفكر دان بالابيقورية أو دان بالرواقية ، ومن كان مطبوعا على التدين والبحث في شئون الغيب ، دان بنحلة خاصة من النحل السرية التي تحل فيها المراسم والشعائر محل الفرائض والعبادات

وقد يكون الكثيرون من الخاصة بمعزل عن الابيقورية والرواقية والنحل السرية ، فهم اذن في حالة الخواء الذي يسبق الامتلاء ، وأسلم ما يقال عنه في صدد العقيدة المقبلة انه لا يملك القوة على مقاومتها بقوة مثلها ، وانه قد يتفتح بقبولها فيكون شعور الخواء من أسباب الاقبال عليها والرغبة فيها .

كان العالم في عصر الميلاد محتاجا للعقيدة مستعدا لسماعها ما

## ~~~~~ أدوات الدعوة ~~~~~

فى ذلك ريب ، ولكنه مع هذه الحاجة وهذا الاستعداد لم يكن خليقا أن يظفر بتلك العقيدة عفوًا صفوا بغير جهاد من رسلها ودعاتها ، وبغير كفاية عالية فى أولئك الرسل والدعاة

لم يكن احتياج العالم للعقيدة ولا استعداده لسماعها مغنيا للعقيدة عن أدوات الفلاح والنجاح ، وأولها قدرة الداعى على كسب النفوس واجتذاب الاسماع والغلبة على مايقاومه من المكابرة والعناد

وقد كانت هذه القدرة موفورة فى معلم المسيحية ، وبحق سمى المعلم ونودى به فى مختلف المجامع والمحافل ، لأن مهمته الكبرى كانت مهمة تعليم وإيحاء روحى حيوى من طريق التعليم نودى المسيح بالمعلم فيما روته الاناجيل مرات : ناداه بهذا اللقب تلاميذه كما ناداه به خصومه ومن يستمعون له غير متعلمين وغير مخلصين

وكان نداؤهم له بهذا اللقب لأنهم يجدون فى كلامه علما واسعا بالكتب والأسفار ، وبديهة حاضرة فى الاستشهاد بها والتعقيب عليها ، ويكفى ما بين أيدينا من الاناجيل للجزم بأنه كان يرتل المزامير وكان يحفظ كتب ارميا واشعيا وحزقيال فضلا عن الكتب الخمسة التى نسبت الى موسى عليه السلام ، وفلا عن اختلاف المذاهب فى تطبيق الوصايا والاحكام

ويرجح بعض المؤرخين انه كان يعرف اليونانية وإن الحديث الذى دار بينه وبين بيلاطس كان بهذه اللغة ، لأن اليونانية كانت شائعة فى عصره بين أبناء الجليل ، وكان كثير من اليهود خارج الجليل لا يفهمون العبرانية ولا الآرامية ويحتاجون الى ترجمة الكتب المقدسة باللغة اليونانية ، ومنهم من كان يحج الى بيت المقدس فى الاعياد ، ومن أبناء الجليل اليهود من كانوا يسافرون الى الاسكندرية وبلاد الاغريق ولا يتفاهمون بغير اليونانية مع

## ~~~~~ أدوات الدعوة ~~~~~

ابناء جلدتهم هناك ، فلا غرابة في معرفة السيد المسيح باليونانية كما كان يعرفها الكثيرون من أبناء الجليل ، ولكن المحقق انه كان يعرف العبرية الفصحى التي تدرس بها كتب موسى والانبياء ، وانه كان يعرف الآرامية التي كان يتكلمها كلام البلغاء فيها ، وانه اذا عرف اليونانية فانما كانت معرفته بها معرفة خطاب ولم تكن معرفة دراسة ، لأن أقواله خلت من الإشارة الى مصدر واحد من مصادر الثقافة المكتوبة بتلك اللغة ، ولأن العبارات التي جاءت في الاناجيل اليونانية منسوبة اليه تشف عن أصلها الآرامي بما فيها من الجناس أو من قواعد البلاغة وإيقاع اللفاظ على ان هذا العلم كله بالثقافة الموسوية الاسرائيلية لم يكن فريدا بين أحبار اليهود في تلك الآونة ، فربما كان في بيت المقدس يومئذ مئات من الكتبة والفريسيين حفظوا من تلك الكتب ما حفظ السيد المسيح ، واقتدروا على الاستشهاد بها والتعقيب عليها بعارضة قوية وبديهة حاضرة ، ولم تكن لواحد منهم كفاية المعلم الذي يبت الحياة الروحانية في النفوس وينفث في الخواطر تلك الراحة التي تشبه راحة السريرة ، حين تتناسق فيها الانغام التي كانت متنافرة قبل أن تجمع وتصاغ لقد كانت اللغة التي حملت بشائر الدعوة الاولى لغة صاحبها بغير مشابهة ولا مناظرة في القوة والنفاذ كانت لغة فذة في تركيب كلماتها ومفرداتها ، فذة في بلاغتها وتصريف معانيها ، فذة في طابعها الذي لا يشبهه طابع آخر في الكلام المسموع أو المكتوب ، ولولا ذلك لما أخذ السامعون بها ذلك المأخذ المحبوب ، مع غلبته القوية على الأذهان والقلوب كانت في تركيبها نمطا بين النثر المرسل والشعر المنظوم ، فكانت فنا خاصا ملائما لدروس التعليم والتشويق وحفز الذاكرة والخيال ، وهو نمط من النظم لا يشبه نظم الاعاريض والتفعيلات

## ~~~~~ أدوات الدعوة ~~~~~

التي نعرفها في اللغة العربية ، لأن هذا النمط من النظم غير معروف في اللغة الآرامية ولا في اللغة العبرية ، ولكنه أشبه ما يكون بأسلوب الفواصل المتقابلة والتصريعات المرددة التي ينتظرها السامع انتظاره للقافية ، وإن كانت لا تتكرر بلفظها المعاد كان أسلوبه في إيقاع الكلام أسلوبا يكثر فيه التريديد والتقرير ، وليس في الترجمة العربية ما يدل عليه من قريب ، ولكنها مع التأمل تدل عليه من بعيد ، كما في هذا المثال :

« أسألوا تعطوا »

« اطلبوا تجدوا »

« أقرعوا يفتح لكم »

« لأن من يسأل يأخذ ، ومن يطلب يجد ، ومن يقرع يفتح له الباب . »

« من منكم يسأله ابنه خبزا فيعطيه حجرا »

« أو يسأله سمكة فيعطيه حبة . »

« أو يسأله بيضة فيعطيه عقريا . »

« فإذا كنتم - وأنتم أشرار - تحسنون العطاء للابناء ، فكيف

بالأب الذي في السماء يعطي الروح القدس لمن يسألون »

أو كما في هذا المثال :

« كما في أيام نوح كذلك يكون في أيام ابن الإنسان »

« كانوا يأكلون ويشربون ويتزوجون ، إلى اليوم »

الذي دخل الفلك وجاء الطوفان وأهلك الجميع »

« كذلك في أيام لوط كانوا يأكلون ويشربون ويبيعون »

وبغرسون وينثون ، ولكن اليوم الذي خرج فيه لوط من سدوم »

أمطرت نارا وكبريتا من السماء فأهلك الجميع »

« هكذا يكون في اليوم الذي يظهر فيه ابن الإنسان »

## ~~~~~ ادوات الدعوة ~~~~~

« في ذلك اليوم من كان على السقف وأمتعته في البيت فلا يهبط اليها ليأخذها

» ومن كان في الحقل فلا يرجع الى الوراء . الا تذكرون امرأة لوط ؟

« من طلب الخلاص لنفسه يهلكها ، ومن اهلكها يحييها .  
» اقول لكم فاستمعوا : في تلك الليلة يكون اثنان على فراش واحد فيؤخذ أحدهما ويترك صاحبه .

« وتكون اثنان تطحنان ، تؤخذ احدهما وتترك الاخرى

» ويكون اثنان في الحقل يؤخذ هذا ويترك ذاك

« . . . . حيث تكون الجثة هناك تجتمع النسور »

\*\*\*

وقريب من هذين المثالين نذيره لاورشليم

« يا اورشليم . يا اورشليم !

» يا قاتلة الانبياء ، وراجمة المرسلين

« كم مرة اردت ان اجمع اولادك كما تجمع الدجاجة فراخها تحت جناحيها

» ولم تريدوا

« هو ذا بيتكم رهين بالخراب »

وقريب منه نذيره لبنات اورشليم :

« يا بنات اورشليم !

« لا تبكين على ، وعلى انفسكن واولادكن فابكين

» ايام يقولون طوبى للعواقير والبطون التي لم تلد والشدى

التي لم ترضع

« ايام ينادون الجبال ان تسقط عليهم ، والاكام ان تكون

غطاء لهم

## ~~~~~ ادوات الدعوة ~~~~~

« ان كان بالفض الرطب صنع هذا ، فباليابس ما ذا يصنعون ؟ »

\*\*\*

هذى النماذج فيها بعض الدلالة على أسلوبه فى تركيب اللفظ وسياق النذير والتذكير

اما اسلوب المعنى فقد شتهر به بمط الامثال فى كل قالب من قوالب الامتال ، ومنه القالب الذى يعول على الرمز ، والقالب الذى يعول على الحكمة ، والقالب الذى يعول على القياس ، والقالب الذى يعول على التشبيهات ، وكلها تتسم بطابع واحد هو طابعه الذى انفرد بين انبياء الكتب الدينية بغير نظير ، وان كانوا قد اعتمدوا مثله على ضروب شتى من الامثال

فمن نماذج المثل الذى يعول على الرمز مثل الزارع والبدور : « زارع خرج ليزرع وفيما هو فى الطريق سقط بعض البذور فجاءت طيور السماء واكلته ، وسقط بعضها فى مكان محجر خفيف التربة فثبتت على الاثر ثم لم يلبث ان اشرقت عليه الشمس فاحترق ، واذا لم يكن له عمق فى جوف الارض جف ، وسقط بعض البذور بين الشجر فطلع الشجر وخنقه فلم يثمر ، وسقط غيرها فى الارض الجيدة فاعطى ثمرا يصعد وينمو ، فأتى واحد تلاتين واخر بستين واخر بمئة . من له اذان السميع فليسمع »

ومن نماذجه مثل فتيات العرس : « يشبه ملكوت السماوات مشر عذارى اخذن مصايحهن وخرجن للقاء العريس : خمس منهن فطنات وخمس غافلات . اما الغافلات فقد اخذن المصايح ولم ياخذن معها زيتا ، واما الفطنات فاخذن الزيت فى آنيتهن مع المصايح ، وابطأ مقدم العريس فغلبهن النعاس جميعا ، ثم علت



الصبيحة عند منتصف الليل :هاهو ذا العريس قد أقبل  
فاخرجن للقائه ، فالتفتت الغافلات الى مصابيحهن تنطفئ  
وسالن زميلاتهن قليلا من زيتهن فأجبنهن : لعله لا يكفيننا فاذهبن  
واشترين حيث يباع . وفيماهن ذاهبات قدم العريس ...  
وصحبتة الحاضرات المستعدات الى محفل الزفاف ، ثم جاءت  
الغائبات وقد أغلق الباب وطفقن ينادين : افتح لنا ياسيد ...  
افتح لنا ياسيد . فأجابهن من اتن ؟ انى لا اعرفكن ! «

ومنه قوله : « أنا خبز الحياة .. من يقبل على لايجوع »  
ومن نماذج المثل الذى يعول على الحكمة : « لا تطرحوا الدر  
امام الخنازير » ... « بالكيل الذى تكيلون يكال لكم » ..  
« ايها المداوى داو نفسك » .. « خمر جديدة فى زقاق قديمة »  
... « لاتدع يسارك تعلم بما تصنع يمينك » .. « من تمارهم  
تعرفونهم » .. « لأكرامة لنبي فى وطنه »

ومن نماذج المثل الذى يعول على القياس . « ان كنتم تحبون  
من يحبونكم فإى فضل لكم ؟ أليس ذلك شأن العشارين ؟ »  
ومنه فى تبكيت من ينكروا عليه صحبة الحاطئين : « لا حاجة  
بالاصحاء الى طبيب ، وانما المرضى يحتاجون الى الاطباء »  
ومنه : « ان كان النور الذى فىك ظلاما فالظلام كم يكون ! »

ومن نماذج المثل الذى يعول على التشبيهات خطابه لنلاميذه  
« انتم ملح الارض ، فان فسد الملح فيماذا يصلح ؟ انه لا يصلح  
اذن الا لان يلقى على التراب ويداس . انتم نور العالم ، ولا  
خفاء بمدينة قائمة على أس جبل ، وما من سراج وقد  
ليوضع تحت المكيال ولكنه يرفع على المنار يستضيء به جميع من  
فى الدار »

ومن نماذجه : « لاتكنزوا لكم كنوزا على الارض حيث يفسد

السوس والصدأ وحيث ينتهب السارقون ويسرقون. بل اكنزوا لكم كنوزا في السماء حيث لا سوبس ولا صدا ولا لسوص. وحيث يكون الكنز يكون القلب.

وقد أثر عن السيد المسيح في جميع الامثال حب المقابلة بين الاضداد لجلاء المعانى وتوضيح الفوارق من وراء هذه المقابلة : « يرون القذى في عين غيرهم ولا يرون الخشبية في اعينهم » . . . « يحاسبون على البعوضة ، ويبلعون الجمل » . . . « في الظاهر جدران مبيضة وفي الباطن عظام نخرة » . . . « غنى يدخل باب السماء كحبل غليظ يدخل في سم الخياط » .

ومعظم هذه الامثلة تأتى في مناسباتها عفو الخاطر ، جوابا على سؤال ، او تعقيبا على حادث عارض ، او تقريرا للمكابر ، فيندر ان يسترسل فيها المعلم البصير الى غير المناسبة التى توحىها ، ولهذا يرجح بعض الشراح المحدثين ان الامثلة المتوالية في المقاصد المختلفة لم تصدر عنه في سياق واحد او جلسة واحدة ، وان الخطبة على الجبل - وهى احفل الخطب بالمقاصد والموضوعات - جمعت من متفرقات كانت منجمة على حسب الموضوعات في اوقاتها ومناسباتها .

واذا كانت طائفة من عظات السيد المسيح جاشت بنفسه في اوقات مناجاتها فانتظمت فيها كما تنتظم المعانى المنسوقة في البديهة الملهمة فقد كانت سرعة البديهة تسعفه في غير هذه الاحوال ، فتجرى كلماته في مجراها المألوف على نسق سهل قد يظن به التحضير لانه منتظم غير مرسل ، ولكنه في الواقع لم يكن محضرا قبل ساعته ، وغاية ما يعرض له من التحضير ان الفكر الذى يجود به لم يخل قط من التفكير فيه وانه تعود التفكير في المواقف المتشابهة فانسبكت الب التعبير في بواطن قريحته

## ~~~~~ ادوات الدعوة ~~~~~

غير مقصودة ولا متكلفة ، وهى عادة يعرفها من تعودوا التفكير ، والتعبير وحضور الشعور بينهم وبين الجماهير ، وقد سمعت خطباء جادوا بأبلغ آياتهم الخطابية فى لحظة من لحظات الارتجال الفياض بين الشعور المتجاوب والحماسة المنبعثة من القائل والمستمعين ، فهم مرنجلون يخيل اليهم قبل غيرهم انهم يسمعون كلاما معهودا ، ويوشك ان يتساءلوا : اين ياترى سمعوه قبل الآن ؟ والواقع انهم نقلوه من وعيهم الخفى الى وعيهم الظاهر فكان شأنهم كشأن سامعيه فى استغرابه ، والواقع ايضا ان الناس حين يستمعون اليه يرونه غريبا وقريبا فى وقت واحد : غريبا لانه كان يساورهم ولا يدركونه ، وقريبا لانهم تمثلوه بفضل بلاغة القائل بعد استعصائه على الادراك .

\*\*\*

ومن كان كالسيد المسيح تربى منذ طفولته على التلاوة فى كتب الانبياء وتتابعته على سمعه ولسانه اصدااء المزامير المرتلة ، والامثال المرددة ، واستقامت فطرته على الوحي والايعاء فليس اقرب اليه من ان ينطلق بكلام يحيك فى الاسماع بهاتف الصحف الاولى وهو من نبع فؤاده واملاء بديته ، وهذه هى البديهة التى كان يعيها حين يوصى تلاميذه بالاعتماد على الطبع وترك الاهتمام بالتزويق ، والتنميق قبل الساعة التى تدعوهم دواعيها للخطاب

ولعل سامعى العظات الدينية فى عصر المسيح قد سمعوا الامثال فى قوالبها مرات كثيرة ، ولعلهم كانوا يعاودون سماعها كلما دخلوا معبدا او استمعوا الى خطيب فى غير المعابد ، فان نقاد البيان العبرى والارامى يردون هذه الصيغ البيانية الى عصور قديمة سبقت مولد المسيح بمئات السنين . فلم يكن المسيح مبدعا

## ~~~~~ أدوات الدعوة ~~~~~

للامثال ولا لقوالها التى تعمل على الرموز أو الحكم والتشبيهات أو منطق القياس ، ولكن الامر المحقق أن سامعى ذلك العصر لم يعرفوا قط أريحية كتلك الأريحية التى كانت تشيع فى أطوائهم وهم يصغون بأسماعهم وقلوبهم الى ذلك المعلم المحبوب الذى كان يناجيهم بالغرائب والغيبيات مانوسة حية يحسبون أنها حاضرة فى أعماقهم لم تفارقهم ساعة أو بعض ساعة ، لفرط ما كان يغمرهم من حضوره المشرق ويستولى عليهم من عطفه الطيب وحنانه الطهور .

ومن البيان ما يروع ويهول ويخيل الى سامعه أنه يتعد من مصدره كلما أصغى اليه ، ومنه ما يجذب ويقرب ويخيل الى سامعيه أن كل كلمة منه ترفع حاجزا أو تدنى مسافة وتزيل وحشة بين القائل والسميع . . من هذا البيان كان بيان المعلم المحبوب القدير على تقريب سامعيه بالعطف والافهام ، فمن فهم قريب ومن لم يفهم غريب ، وفى وسعنا أن نتخيل أولئك المستمعين البسطاء يقبلون على الاستماع وهم فى ظلام الجهالة لا يدرون ماذا سيسمعون ثم تتفتح فى أذهانهم الخواطر ، وتتفتح فيها الاشياء وتبين الفوارق بين الاضداد فينجاب الظلام سدفة بعد سدفة ويعقبه النور قبا وراء قبا ، ويدخلهم على مهل شعور الاعمى الذى يسترد بصره مشدوها بالرؤية لأول مرة ، أو شعور المدلج الذى يصحب الليل من السحر الى الفجر الى الصباح : هداية فى رفق ورحمة ، واقتراب فى غير عناء ولا اقتحام

فى وسعنا أن نتخيل أولئك البسطاء يفتربون من معلمهم بالفهم والعرفة ، أو يقتربون منه بالعطف والمودة وفى وسعنا أن نتخيل من ثم فضل الرسول فى الرسالة . فلا

## ~~~~~ ادوات الدعوة ~~~~~

رسالة في الحق بغير رسول ، ، لا سبيل الى قيام المسيحية بغير مسيح ، فإن مصدر الرسالة الروحية هو زبدتها وجوهرها : وهو الاصل الاصيل في قوتها ونفاذها ، وكل ما عداه فروع وزيادات .

لقد كان لب الرسالة المسيحية في لب رسولها المسيح : هداية انسان لا صولة له على احد غير العطف والالهام ومكاشفة القلوب والافهام ، ولو لم يكن فضل الرسول هو فضل الرسالة لقد كان يوحنا هو الاولى بالسبق في الميدان لانه صاحب السبق في الدعوة وصاحب السبق في الشهادة ، ولكنها دعوة كانت تنتظر صاحبها ، وصاحبها هو المسيح . . وكانت حاجة العالم كله الى الدعوة المطلوبة لا تكفى بغير صاحبها القادر عليها . . . والصالح لا قامتها ، لان صاحب الحاجة لا يملك بالبداهة ما هو محتاج اليه .





## إخلاص التلاميذ

فضل التلاميذ الاول في كل دعوة انهم دعاة ، أى انهم شركاء  
للمعلم في نشر الدعوة

أما الفضل الاول للتلاميذ في الدعوة المسيحية فهو انهم  
مستجيبون ، فلم يكونوا قادة يدعون غيرهم الى صفوفهم بل  
كانوا في الواقع هم الصف الاول السابق الى الاستجابة ثم تلتهم  
صفوف اخرى من أمثاله ، ليس فيهم قائد ولا مقود ، وكلهم في  
قبول الدعوة سواء .

كان فضل التلاميذ في الديانة المسيحية انهم اول القابلين ، ولا  
بد ان نعلم هذا الفارق بين طبيعة القابلين وطبيعة العاملين  
فالتلاميذ بالنسبة الى السيد المسيح هم أمته الصغرى ، كبرت  
مع الزمن على هذا المثال ، فأصبحوا أمة كبيرة تقتدى بتلك الأمة  
الصغيرة في الاستجابة ، فهم سابقون أعقبهم لاحقون من قبيلهم  
وهم الصف الاول في الجيش الواحد ، وليسوا هم جيشا يقابل  
جيشا آخر بالدعوة فيلبية وينضوى اليه

كانوا نموذج الأمة المسيحية في أول الرسالة ، ومضى على الأمة  
المسيحية عدة اجيال وهي لا تخالف هذا النموذج في التكوين ولا في  
الطراز ، ومن هنا نقول ان التلاميذ لم يكونوا دعاة فرضوا  
عقيدتهم على اناس غيرهم ، ولكنهم وغيرهم جميعا مستجيبون للدعوة  
فوجا بعد فوج ورعيلا وراء رعيلا  
ان الدعوات قادة ومقودون

ولكن التلاميذ في الدعوة المسيحية لم يكونوا قادة لغيرهم.  
بل كانوا هم السابقين من صفوف تلاحقت وتماقت ، لافرق  
في بنيتها بين أولين وآخرين  
وليس في سيرتهم الاولى ما يفهم منه انهم مميرون بصحة القيادة

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

فهم جميعا من بيئة واحدة . وربما كانوا جميعا من سلالة متقاربة او بيوت متجاورة ، كأنهم وقعت عليهم القرعة بين المتشابهين والمتماثلين ، ثم امتازوا بعد ذلك بالتعليم والتدريب على يدى السيد المسيح

وكان السيد المسيح ينظر الى بعضهم فيقول له : اتبعنى . فيتبعه ولا يظهر عليه انه افضل من غيره بمزية عقلية او نفسية الا ان تكون المزية التى يتوسمها فيه السيد فيدعوه من اجلها ، وهى مزية الاصغاء والاتباع

ولم يبد منهم انهم اقدر على فهمه من الآخرين ، فلو اصابته القرعة اثنى عشر آخرين لكانوا فى مثل قدرتهم على التعلم واستعدادهم للقبول ، لان كفاءتهم ولا شك هى الكفاءة الوسطى فى كل طائفة بهذا العدد ومن هذه البيئة ، فلم يكن منهم علم بارز لا يتكرر بهذه النسبة فى أية جماعة يقع عليها النظر للوهلة الاولى ، فلا يقال فى واحد منهم انه واحد من مائة أو واحد من الف لا يتكرر ، او ان واحدا منهم تعلم مالا يتعلمه أمثاله لو حضروا كما حضر على معلمهم القدير . بل كل ما يقال انه مجند يشبه غيره من المجندين ، والفضل للقائد بعد ذلك فيما ظفر به من التدريب والتهذيب

وقد وقع عليهم الاختيار كما جاء فى الاناجيل ولكن لا يبدو من ذلك الاختيار انه كان اختيارا نادرا او مستعصيا على القائد الحكيم الحصيف ، ولعل العامل الاكبر فيه انهم مختارون من طائفة متعارفة متآلفة ، وان اجتماعهم هكذا خير وأصلح من اجتماعهم بددا من بيئات متباعدة ، فان المتآلفين اولى بمصاحبة بعضهم بعضا من المتباعدين ونحسب ان التشبيه بالتجنيد هنا خليق ان يقرب الى الازهان

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

هذا المبنى الذى نرى له المكان الاول فى فهم الدعوة واسباب  
سريانها

فالمجندون يقترعون ، وكلهم متمثلون فى شروط التجنيد ،  
ولكنهم مع هذا يعرضون على القائد فيعزل منهم فئة متجانسة  
فيما يراه ، وكل الفئات الاخرى تضارعها على الجملة فى شروط  
التجنيد

لم يكونوا طينة من البشر غير طينة السواد لولا تلك النفحة  
العلوية التى نفثتها فيهم روح المعلم القدير

كان يعرف عيوبهم ، وكانوا فى أمانتهم واخلاصهم لا يغالطون  
انفسهم فى تلك العيوب :

كان يخاطبهم فلا يفهمونه فيسألونه مزيدا من التوضيح ،  
وكان يخامرهم الشك فيحسسه منهم فلا ينكرونه ، وربما فاتحوه  
بالشك ابتداء وسألوه ان يزيدهم ايمانا ، فيزيدهم ويعلمهم كيف  
يتقون امثال هذه الشكوك

ولم يحسب قط انهم طود لا يتزعزع وانهم عزيمة لا تتضعضع  
وانهم يواجهون المحنة فى كل حال ولا يدركهم ضعف النفس يوما  
امام هول من الاحوال

فقد انبأهم انهم سيتخلون عنه ، وقد ناموا وهو يسألهم ان  
يسهروا معه ، وقد لامهم غير مرة لانهم يتنافسون على السبق او  
لانهم يستبطلون جزاءهم على الايمان ، او لانهم - بعد وعظهم  
وتذكيرهم - لم يزالوا يفرقون بين الناس ويدينون بشريعة  
غير شريعة الحب والغفران ، ولم يكن على اليقين ينتظر منهم اكثر  
مما نظر ، او تفوته منهم فى اوائلهم حالة ظهرت له فى اخرهم  
ولكنه علم المطلوب منهم كله فوجد فيه الكفاية : علم انهم نموذج  
لغيرهم يتكرر على مثالهم ، وليس مطلوبا من الناس فى العالم

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

الواسع ان يدركوا مقاما من الايمان فوق مقام الاخلاص .  
وحسن الاستعداد لاصلاح العيوب ، وهذا المقام قد ادركه  
التلاميذ يوم وكل اليهم ان يسبحوا في ارض الله ويجعلوا  
من انفسهم متلا يقتدى به المخلصون  
فهو لم يقصد اعادتهم ليخرجهم طرازا معصوما لا عيب  
فيه ولا مأخذ فيه ، ولكنه قصد اعادتهم ليحسنوا القدوة  
ويجمعوا حولهم من يسلك مسلكهم ، ويستقبل معهم قبلتهم ، ويكلفوا  
انفسهم غاية ما يستطيعون ، وقد يستطيع من يقفـوهم فوق  
ما استطاعوه

\*\*\*

ومن العبارات ذات المغزى الكبير في الانجيل ان المسيح  
مضى شوطا بعيدا في دعوته ولم يقل لهم انه هو المسيح المنتظر ،  
فشاع ذكره في القرى وتساءل الناس عنه : من يكون ؟ فمنهم من  
يقول انه يوحنا المعمدان قد بعث من الموتى ، ومنهم من يقول انه  
الياس ، ومنهم من يقول انه نبي مبعوث ، والمسيح لا يقول للتلاميذ  
انه المسيح . بل سألهم بعد شيوع ذكره وتساؤل الناس  
عنه : رانتم من تقولون انى انا هو ؟ فأجابه بطرس : انت  
المسيح . فانتهره واوصاهم الا يذكروا ذلك لاحد في رواية انجيل  
مرقس . اما في انجيل متى فقد روى ان بطرس قال : « انت هو  
المسيح بن الله الحي » فأجاب يسوع وقال : طوبى لك يا سمعان  
ابن يونا . ان مخلوقا من لحم ودم لم يعلن لك ولكنه ابى الذى في  
السموات ، وانا اقول لك انك انت بطرس ( ١ ) وعلى هذه  
الصخرة ابني كنيسة وابواب الجحيم لن تقوى عليها ، واعطيك

---

( ١ ) الكلمة الآرامية صفا بمعنى حجر كما في العربية وبطرس . پتر ،  
هى ترجمة الكلمة باليونانية

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

مفاتيح السماوات فكل ما تربطه على الارض يكون مربوطا في السماوات ، وكل ما تحله على الارض يكون محلولا في السماوات ثم اوصى تلاميذه الا يقولوا لاحدانه هو يسوع المسيح ، اما في انجيل لوقا فالرواية اقرب الى رواية انجيل مرقس : « ففينا هو بصلى على افراد كان التلاميذ معه فسألهم قائلا ماذا تقول الجموع عنى ؟ فأجابوا انهم يقولون يوحنا المعمدان ، وآخرون يقولون الياس وآخرون يقولون ان نبيا من القدماء قام . ثم سألهم : وانتم من تقولون ؟ فقال بطرس : مسيح الله . فانتهرهم واوصاهم الا يقولوا ذلك لاحد »

والرواية في يوحنا اقرب الى تصوير ما قدمناه ، فان السيد المسيح احس ان الناس يتراجعون عنه « وان كثيرا من تلاميذه رجعوا الى الوراء ولم يمشوا معه ، فقال للاثني عشر : العلكم انتم تريدون ايضا ان تذهبوا ؟ فأجاب سمعان بطرس : يارب ! الى أين نذهب؟ كلام الحياة الابدية عندك ، ونحن قد آمنا وعرفنا اذك أنت المسيح ابن الله الحي . فأجابهم : الست انا اخترتكم ... وواحد منكم شيطان ! »

وقد تسمى كنسين باسم التلاميذ فقال لهم كما جاء في انجيل يوحنا : « قال يسوع لليهود الذين آمنوا به انكم ان ثبتتم في كلامي كنتم بالحقيقة تلاميذي ، وتعرفون الحق والحق يحرركم . فأجابوه : اننا ذرية ابراهيم ولسنا عبيدا لاحد فكيف تقول انكم ستصرون احرارا ؟ قال : الحق الحق اقول لكم ان كل من يعمل للخطيئة فهو عبد للخطيئة ، والعبد لا يبقى في البيت ابدا . انما يبقى فيه الابن الى الابد . فان حرركم الابن فبالحقيقة تكونون احرارا . . انا عالم انكم ذرية ابراهيم . لكنكم تريدون قتلى لان كلامي لا يقع منكم موقعا . »



انا اتكلم بما رأيت عند ابي وانتم تعلمون ما رأيتم عند ابيكم  
فاجابوه : ان ابانا ابراهيم . قال : لو كان اباكم لعملتم عمله  
ولكنكم الآن تطلبون دمي وانا انسان كلمكم بالحق الذى سمعته  
من الله . هذا لم يعمله ابراهيم وانتم تعملون اعمال ابيكم .  
فقالوا له : اننا لم نولد من سفاح لنا اب واحد هو الله . قال .  
لو كان الله اباكم لكنتم تحبوننى لاننى خرجت من قبل الله واتيت  
اليكم . اننى لم آت من نفسى بل هو ارسلنى . . . . انتم من اب هو  
ابليس . . . .

فاجابه اليهود : « لحسن تقول انك سامرى بك شيطان . وبعد  
ان قال لهم : ان من يحفظ كلامى لن يرى الموت عادوا  
يقولون الآن تبين لنا ان بك شيطاننا . قد مات ابراهيم وانت  
تقول : ان حفظ احد كلامى لن يذوق الموت . من تجعل نفسك ؟  
العلك اعظم من ابينا ابراهيم الذى مات »

والعيرة من هذه القصة ان السيد المسيح مضى فى دعوته  
زمننا ولم يذكر لتلاميذه انه هو المسيح الموعود ، وانه كان يعلم  
ممن يطلبون التلمذ عليه انهم لا يدركون ما يقول ، ولا يفرقون  
بين لغة الحس ولغة الروح اولغة المجاز ، وانه اشفق يوما ان ينفض  
عنه تلاميذه المختارون كما انفض هؤلاء الذين ارادوا ان  
يحسبوا انفسهم من التلاميذ وزعموا انهم مثله فأنكر عليهم  
دعواهم وقال لهم : انه . . . . . وة الله بالاعمال وانما انتم بأعمالكم  
ابناء ابليس !

وقد علم المسيح انه لن يبقى طويلا مع طلاب التلمذة عليه الى  
الابد ، وانه لن يبقى معهم حتى يبلغوا من الدراية والايمان تلك  
الغاية المثلى التى ليس فوقها غاية فان صمد معه أناس يضعفوا  
تارة ولا يحسنوا فهمه تارة أخرى ولكنهم يحسنون الظن ويترقبون

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

الامل في الخلاص من هذا الطريق ، فاولئك على علاقتهم خير من المتعلمين الذين يسيئون الفهم ويستكبرون ويأتمرون به ليقضوا عليه .

\*\*\*

والشائع ان التلاميذ كانوا طائفة من صيادى السمك في بحر الجليل ، والمفهوم من هذا عند اناس ممن يعرفونهم بالصناعة على السماع انهم في طبقة عمال الصيد الاميين ، ولكنه فهم متعجل مبني على قياس غير صائب . اذ الواقع انهم كانوا طائفة تقرا وتكتب وتتردد على مجامع الوعظ والصلاة وتراجع ما قيل عن النبوءات ، لم يبلغوا في العلم مبلغ الفقهاء في زمانهم ، وهو خير لانهم لو كانوا من فقهاء زمانهم لركبهم الغرور وقابلوا الدعوة بالتحدى والمكابرة ، ولكنهم لم يبلغوا كذلك مبلغ الامية الجاهلة في الغباء ، وكان منهم من نسميه في عصرنا هذا بكاتب الحسابات او مأمور التحصيل وهو متى العشار صاحب الانجيل المعروف باسمه ، وقدرته على كتابة انجيله باللغة اليونانية كما هو الأرجح ، قدرة لا تتأتى لغير المثقفين ومنهم يوحنا الذي ينسب اليه الانجيل الرابع ، وهو ابن خالة المسيح او من بنى خؤولته، وكان صاحب عمل ناجح في تجارة السمك يشاركه فيه اخوه يعقوب كما يؤخذ من انجيل مرقس حيث يقول : انهما تركا اباهما في السفينة مع الاجراء وذهبا وراء السيد المسيح

ومنهم جيمس قريب المسيح ويوحنا و « ابن الرعد » كما سماه المسيح لقوته في الانذار وتشديد النكير ، ومنهم بطرس وهو متكلم جرى صلب العزيمة مدرب على جمل السلاح كما يؤخذ من بعض اخبار الانجيل ، وكلهم كانوا على استعداد للمناقشة والمساجلة ومخاطبة الناس في امر الدعوة ، واكثرهم واجه الموت في

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

عمله لنشر الدعوة ولم يحفل بمقاومة ذوى البأس والسلطان وقد استمالت الدعوة اليها فى عصر المسيح وبعد عصره طائفة من المثقفين العلماء مثل نيقوديمس عضو المجمع الاعلى ، ومثل الطبيب لوقا صاحب بولس الرسول ، ومنهم بولس الرسول نفسه وهو استاذ فى فقه الدين عالم بالتواريخ ، واكثر هؤلاء المثقفين مالوا الى الدعوة عطفاً على التلاميذ المجاهدين الذين نكلت بهم السطوة الغاشمة ، لانهم خارجون على نظام من العقيدة والعادة يحتقره اولئك المثقفون ولا يجهلون فعل الحماسة الروحية فى تقويضه او الاجهاز عليه

\*\*\*

ومن المعاصرين من يحلو له ان يحسب السيد المسيح داعياً الى الفوضى السياسية متحلاً من النظام ، لشدة انحائه على الشريعة والجامدين عليها والمنافقين باسمها ، وفاتهم ان الشريعة الفاسدة فى ايدى الجامدين او المنافقين هى الفوضى فى صورة اخرى ، ومن يدحضها وينحى عليها لن يكون من الفوضيين ولا اعداء النظام

اما البيئة فى الواقع على سبيل هذا الحسابان فهو تنظيمه لتلاميذه وترويضه لهم على الطاعة وانكار الذات ، وتقسيمه للاعمال فى مجتمعه الصغير - مجتمع التلاميذ - بين أمين للصندوق ، ومباشر لمطالب الجماعة ، وراع يرعى القطيع فى غيبة السيد ، وهم فئة قليلة لا تجاوز العشرين مع حسابان التلاميذ وغيرهم من الطارئين

وادخل من هذا فى باب التنظيم انه اختار اولاً اثنى عشر تلميذاً ثم اختار بعدهم سبعين واوصاهم ان ينطلقوا بالدعوة اثنين اثنين فى كل اتجاه ، وانهم حين عادوا من رحلتهم اخذهم

## ~~~~~ اخلاص التلاميذ ~~~~~

ناحية في الجبل ليستمع منهم ويراجع اعمالهم ، ويزيدهم من الوصية والارشاد

وقد جعل كل مناسبة للدعوة مناسبة لتعليم اولئك التلاميذ المختارين ، وكان يحذرهم على الدوام من الفتنة المسبوقة التي يتحطم عليها نظام كل جماعة . . وهي فتنة التنافس على الرئاسة ، فعلمهم ان الاول فيهم هو خادمهم الاول ، وضرب لهم مثلا فذا في تاريخ الدعوات ليقوا جماعتهم غواية الرئاسة كلما ذكروه ، فجمعهم في محفل ليغسل اقدامهم بيديه ، ونفر بعضهم اول الامر ولكنهم عادوا فأذعنوا حين علموا العبرة التي عنها هذه القدوة ، وقال الذين نفروا اول الامر من هذا التقليد انهم يودون لو يأمرهم بأن يطيعوه في غسل الايدي والرؤوس

وحصر جهده كله في تعويدهم « انكار الذات » وهو فضيلة الفضائل في الاعمال العامة ، فعلمهم ان يعملوا ولا ينتظروا جزاء على عملهم ، ثم اذن لهم ان يقبلوا ضيافة البيوت التي يدخلونها لدعوة اهلها ، ولكنه قال لهم : « لاتحملوا كيسا ولا مزودا ولا احذية . . . وای بيت دخلتموه فقولوا سلام . . . وای مدينة دخلتموها ولم يقبلوكم فاخرجوا الى سبيلها وانفضوا غبارها من ارجلكم »

وكرر لهم الوصية بالبساطة في العمل والكلام فأمرهم « الا يشغلوا بالهم كيف ومتى يتكلمون لانهم يلهمسون في تلك الساعة ما يقولون ، وليسوا هم المتكلمين بل هو روح أبيهم يتكلم فيهم » ولم يخف عنهم انهم ملاقون ويلا من الناس فليكونوا حكماء كالحيات وبسطاء كالحمائم . اما اذا جد الجد فلا يخافن من يهلك الجسد وليخافن من يهلك الروح

وقد أثمرت رياضة الحب في تدريب هذا الجنس الروحاني

## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

مالاً تشره رياضة القسوة والصرامة في تدريب جنود القتال فخرجوا يعملون وهم يعلمون ان الوفاء في أداء الامانة يصغرهم امام انفسهم ، ويصغرهم امام الله ، وليس اقسى على النفوس من الشعور بهذا الصغار

وما هو الا ان حان موعدهم ليعملوا وينتشروا في الارض حتى خرجوا الى كل وجهة وابعدوا الرحلة في كل مكان معمر ، فمنهم من وصل الى جزر الهند الشرقية كالرسول توما ، ومنهم من وصل الى سكيثية وآسيا الصغرى كالرسول اندراوس ، ومنهم من شغل بنفسه في البلاد الاوربية فأرسل صحابته الى افريقية الشمالية ، وعمت الدعوة مصر وبلاد العرب والعراق ، فضلاً عن الدعوة في فلسطين

ولكنهم لم يحفلوا بخطاب أبناء اليهودية كما حفلوا بخطاب « الامم » في الجليل وآسيا الصغرى والاسكندرية ، وافادهم التمهيد الذي سبقهم به طوائف اليهود واصحاب النحل السرية في تنظيم الدعوة ، فعملوا كما كان يعمل الآسرون والغلاة الغيورون ، يخرجون اثنين اثنين وينشرون الخلايا في كل بقعة ، ويحفظون الصلة بين تلك الخلايا بالمراسلة والزيارة ، وهنا يصح ان يقال ان الدعوة الجديدة استفادت من الدعوات التي سبقتها في العصر السابق لعصر الميلاد ولا جرم يكون اكبر النجاح الذي اصابوه ملحوظا في آسيا الصغرى والاسكندرية حيث عرف من قبل نظام الخلايا والسياح المتنقلين من الوعاظ

كذلك يبدو اثر « الحالة العالمية » في انتشار الدعوة الجديدة من ظاهرة رائعة تكررت في كل أمة . فقد كان المدعوون الى الدين الجديد من جماهير الناس سراعاً الى القبول ، حراساً على المعاونة والتأييد ، ولم يصب الرسل خطر الا من قبل « السلطة »

## أخلاص التلاميذ

الغالبية ، حيث تصطدم عبادة القياصرة بعبادة الله  
وكان أشدهم حماسة لدينه يلجأ الى المجاملة رجاء ان تكسبه  
هذه المجاملة بعض المؤمنين الذين يعرضون عن الدعوة اذا واجهتهم  
الصراحة بغير تقية ، فكان بطرس في انطاكية يجامل المحافظين ولا  
يعاشر أبناء الامم كلما احس حوله بقوم من « آل يعقوب » فوبخه  
الرسول بولس علانية وحذره من مخالفة الدعوة في سبيل  
مرضاة الناس

على أن بولس نفسه كان يتألف القلوب ببعض المجاملة ، وكان كما  
قال في سفر كورنثوس الاول « ٠٠٠ استعبدت نفسي للجميع  
لكي اربح الاكثرين ، وصرت لليهودى كيهودى لأربح اليهود  
وللناموسيين كالناموسيين ولغيرهم كأني بغير ناموس ٠٠٠  
صرت لكل كل شيء لعل استخلص من كل حال قوما ٠٠٠ »

ومن ثم ولا شك خالط المسيحيين الاول اناس ممن  
تحولوا الى المسيحية من الوثنية ، ونقلوا معهم بعض عاداتها  
وشعائرها ، وشملهم الاغضاء حينئذ لعلهم بعد هجر الوثنية يستقيمون  
على منهاج الدين الجديد

ومن بدع القرن العشرين سهولة الاتهام كلما نظروا في  
تواريخ الاقدمين فوجدوا في كلامهم انباء لا يسيغونها وصفات  
لا يشاهدونها ولا يعقلونها ، ومن ذلك اتهامهم الرسل بالكذب  
فيما كانوا يثبتونه من اعاجيب العيان ، او اعاجيب النقل  
والرواية ، ولكننا نعتقد ان التاريخ الصحيح يأبى هذا  
الاتهام لانه اصعب تصديقا من القول بأن اولئك الدعاة ابرياء من  
تعمد الكذب والاختلاق ، فشتان عمل المؤمن الذي لا يبالي الموت  
تصديقا لعقيدته ، وعمل المحتال الذي يكذب ويعلم انه يكذب  
وانه يدعو الناس الى الاكاذيب ، مثل هذا لا يقدم على الموت في  
سبيل عقيدة مدخولة وهو اول من يعلم زيفها وخداعها ، وهيئات



## ~~~~~ خلاص التلاميذ ~~~~~

ان يوجد بين الكذبة العامدين من يستبسل في نشر دينه كما استبسل الرسل المسيحيون . فاذا كان المؤرخ الصادق من يأخذ بأقرب القولين الى التصديق فأقرب القولين الى التصديق ان الرسل لم يكذبوا فيما روه وفيما قالوا انهم راوه او سمعوا ممن رآه ، وليس بالمخالف للمعهود في كل زمن ان يصدق الانسان عيانا ما يصدقه في قرارة نفسه ، وبخاصة حين يجمع الالوف على تصديقه ولا يوجد بين قائله وسامعيه من يحسبه من المستحيل

وليدكر ادعياء التمحيص في عصرنا هذا اننا نطلب من الرجل في القرن الاول للميلاد ان يكذب انسانا لغير سبب وهو يطمئن اليه ولا يتهمه بالتلفيق والاختلاق . ومن التكذيب لغير سبب في ذلك العصر ان يبادر السامعون الى تكذيب الرواة كلما تحدثوا عن المعجزات ، فذلك شبيه في عصرنا هذا بمن يكذب انسانا لانه سمعه يتحدث عن ظاهرة فلكية وصناعية لا غرابة فيها ، ولا سيما اذا كان المكالم غير معهود فيه ان يعتمد الكذب والاختلاق ان اسخف السخف ان يقال ان ديننا من الاديان قام على الاعاجيب والخوارق . ان تصديق الخوارق والاعاجيب هو نفسه ايمان كاقوى الايمان ، وما خلت دعوة دينية قط من احاديث هذه الخوارق والاعاجيب ما يعقل منها وما لا يعقل ، ولكن لم يحدث قط اقبال كذلك الاقبال الجسار الذي تلقى به الناس رسل المسيحية ، لانهم تلقوهم بنفوس مقفرة متعطشة ، ونظروا امامهم فراوا قوما مثلهم يؤمنون غير مكترئين لما يصيبهم وغير متهمين في مقاصدهم ، فأصغوا اليهم وآمنوا كايماهم ، ولولا ثقة المسيح عليه السلام بهذا الاقبال لما اوصى تلاميذه ان يذهبوا حيث يستمع لهم وينفضوا عن اقدامهم غبار كل بلد يتلقاهم بالصدود والنفور



الآن جيل

الانجيل كلمة يونانية بمعنى الخبر السعيد أو البشارة ، وقد تداول المسيحيون في القرون الاوون حركات السح من الاناجيل . ثم اعتمد آباء الكنيسة اربع نسخ منها بالاقتراع - أى بكثرة الاصوات - وهى انجيل مرقس وانجيل متى وانجيل لوقا وانجيل يوحنا . مع طائفة من اقوال الرسل المدونة فى العهد الجديد ويرجح المؤرخون المختصون بهذه المباحث ان الاناجيل جميعا تعتمد على نسخة آرامية مفقودة يشيرون اليها بحرف « ك » مختزلة من كلمة كويل *Quelle* بمعنى الاصل ، ومنهم من يسمى هذه النسخة « لوجيا » *Logia* بمعنى الاقوال ، ويريدون بها الاقوال التسفوية التى سمعت ثم كتبت على القول ، الراجع عندهم باللغة الآرامية ، ريعلون اتفاق متى ولوقا فى بعض النصوص باعتمادهما معا على تلك النسخة المفقودة

اما الاناجيل الموجودة الآن فقد كتبت جميعا باليونانية العامة *Koine* ولوحظ فى ترجمتها انها تعتمد على نصوص آرامية وتحافظ على ما فيها من الجنس وترادف المعانى والمفردات ، وتتفق الآراء على ان هذه الاناجيل لا تحتوى كل ما فاه به السيد المسيح ، اذ جاءت فى اعمال الرسل التى تضمنها العهد الجديد كلمة منسوبة الى السيد المسيح لم ترد فى الاناجيل وهى « تذكروا كلمات المسيح » ان البطاء مغبوط اكثر من الاخذ ، . . . وجاءت فى الاناجيل الاخرى التى لم تعتمد كلمات من هذا القبيل ، وكشفت أوراق بردية فى مصر ترجع الى منتصف القرن الثانى لاتشبه الاناجيل المعتمدة فى نصوصها

وتتفق الآراء ايضا على ان قسختين من الاناجيل كتبتهما مسيحيان لم يجتمعا بالسيد المسيح ولم يسمعا منه ، وهما نسخة مرقس التى دون فيها ما سمعه من بطرس الرسول بغير

## الانجيل

ترتيب وعلى غير قصد منه ان تجمع في كتاب ، وقد كتبها في رومة بعد مقتل الرسول وليس معه احد من التلاميذ ، ويتراوح تاريخ كتابتها بين سنتي سبع وستين وسبعين والنسخة الاخرى هي نسخة لوقا صاحب بولس الرسول ، دون فيها ما سمعه منه ، ولعله اضاف اليها جزءا من النسخة المفقودة ثم جزءا من انجيل مرقس بعد اطلاعه عليه ، وكانت كتابتها على الأرجح سنة ثمانين

أما انجيل يوحنا فهو آخر الانجيل كتابة ومراجعة ، واكثر النقد على أنه مكتوب بقلم يوحنا تلميذ السيد المسيح ، وآخرون يعتقدون أنها بقلم يوحنا آخر كان في افسس ولم ير السيد المسيح . لان يوحنا تلميذ المسيح هو صاحب سفر الرؤيا المؤلف على أصح الاقوال في سنة ست وتسعين ، ولا يظن ان مؤلفا واحدا يكتب في وقت واحد كتابين بينهما مثل ذلك التباين في المنهج والفحوى

على أن الاب فرار فنتون مترجم الانجيل « طبعة اكسفورد » يعن له ان انجيل يوحنا هو اقدم الانجيل ، رانه كنبه اولاً بالعبرية بين سنة ثلاثين وسنة أربعين ثم نقله الى اليونانية ، ولكن تأخر الزمن الذي كتب فيه هذا الانجيل ثابت من تفصيله بعض ما أجملنه الانجيل ، وزيادته في التعبيرات الفلسفية ، وتوسعه في شرح العقائد التي أثرت عن بولس الرسول ، ولا يظن انه كتب قبل سنة ست وتسعين

والترتيب المفضل عند المؤرخين ان انجيل مرقس هو اقدم الانجيل ، ثم يليه انجيل متى فانجيل لوقا ، وهي الانجيل الثلاثة التي اشتهرت باسم انجيل المقابلة ، لا مكان المقابلة بين ما فيها من الاخبار والوصايا على اختلاف الترتيب ، مع العلم بأنها كتبت في الاصل مرسله بغير اقسام وبغير مواضع للوقت

## ~~~~~ الاناجيل ~~~~~

والالحاق، ولم تقسم الى اصحاحات قبل القرن الثالث عشر للميلاد وليس من الصواب أن يقال أن الاناجيل جميعا عمدة لا يعول عليها في تاريخ السيد المسيح، لأنها كتبت عن سماع بعيد ولم تكتب من سماع قريب في الزمن والمكان، ولأنها في أصلها مرجع واحد متعدد النقلة والنسخ، ولأنها روت من أخبار الحوادث ما لم يذكره أحد من المؤرخين، كأنشقاق القبور وبعث موتاهم وطوافهم بين الناس وما شابه ذلك من الخوارق والأهوال

وانما الصواب أنها العمدة الوحيدة في كتابة ذلك التاريخ، اذ هي قد تضمنت أقوالا في مناسباتها لا يسهل القول باختلافها، ومواطن الاختلاف بينها معقولة مع استقصاء أسبابها والمقارنة بينها وبين آثارها، ورفضها على الجملة أصعب من قبولها عند الرجوع الى أسباب هذا وأسباب ذاك

فانجيل متى مثلا ملحوظ فيه أنه يخاطب اليهود ويحاول أن يزيل نفرتهم من الدعوة الجديدة، ويؤدى عباراته أداء يلائم كنيسة بيت المقدس في منتصف القرن الاول للميلاد

وانجيل مرقس على خلاف ذلك ملحوظ فيه أنه يخاطب « الامم » ولا يتحفظ في سرد الاخبار الالهية التي كانت تحول بين بنى اسرائيل « المحافظين » والايمان بالاهية المسيح

وانجيل لوقا يكتبه طبيب ويقدمه الى سرى كبير، فيورد فيه الاخبار والوصايا من الوجهة الانسانية، ويحضر في ذهنه ثقافة السرى الذي أهدى اليه نسخته وثقافة امثاله من العلية وانجيل يو حنا غلبت عليه فكرة الفلسفة وبدأه بالكلام عن « الكلمة » Logos ووصف فيه التجسد الالهى على النحو الذى يآلفه اليونان ومن حضروا محافلهم ودرجوا معهم على عادات واحدة وسواء رجعت هذه الاناجيل الى مصدر واحد أو أكثر من



من مصدر ، فمن الواجب أن يدخل في الحسبان أنها هي العمدة التي اعتمد عليها قوم هم أقرب الناس الى عصر المسيح ، وليس لدينا نحن بعد قرابة ألفي سنة عمدة أحق منها بالاعتماد

ونحن قد عولنا على الاناجيل ولم نجد بين أيدينا مرجعا أوفى منها لدرس حياة الرسول والاحاطة بأطوار الرسالة وملابساتها ، ولكننا نتبع في مراجعتها طريقة غير التي درج عليها مؤرخو الوقائع والاعخبار ، فلا نراجعها من حيث هي وقائع تاريخية ولا من حيث المقاصد التي أرادها كتابها ورواتها ، ولكننا نجمع الوقائع والاعخبار ونسأل عما وراءها من الابانة عن شخصية الرسول . وفي هذه المراجعة تنفعنا الوقائع المستغربة كما تنفعنا الوقائع المألوفة وتهمنا الاغراض المقصودة وغير المقصودة . . . فهل وراء هذه الاعخبار « شخصية متناسقة » مفهومة ؟ ان كانت هناك علامات على تلك الشخصية المتناسقة فحسبنا ذلك من جميع الوقائع والاعخبار ، وعلينا أن نفهم هنا أن النقائص في هذه المراجعة قد تكون من أسباب التصديق ، ولا تكون من أسباب الشك والانكار ، ثم يتأتى لنا أن نجعل هذه الشخصية نفسها محكا لكل واقعة ولكل خبر ولكل كلمة مروية ، فما خرج من السواء فهو فضول

ومن الامثلة على الاختلاف بين هذه الطريقة وبين طريقة المؤرخين الذين يطلبون الوقائع لذاتها ان الغرائب هنا شئ يجب أن نبحث عنه ان لم نجده ماثلا بين أيدينا ، فان خلو هذا التاريخ من الغرائب هو الذي يستغرب وليس هو المؤلف الذي يدعو الى الترجيح أو اليقين . وهل يخلو من الغرائب سجل قوم يؤمنون بها ولا يشكون في وجودها ؟

ونحب هنا أن نبين موقفنا من الحوارق والمعجزات حيث وجدت في تواريخ الاديان ، فنحن نسأل هل هذه المعجزة لازمة في تفسير

مسألة من المسائل ؟ فان كان تفسير المسألة ميسورا بغيرها فلا حاجة بنا الى الجدل في امكانها أو استحالتها ، لان التفسير الذي يقبله كل انسان يغنى عن التفسير الذي يضطرننا الى امتحان الممكنات وامتحان الرواة

أما رأينا نحن في امكان المعجزات فهو رأينا في امكان جميع الاسباب . فان العقل قاصر عن تحليل الحوادث بأسبابها ، وليس من العقل أن يقال أن هذه الاسباب المسماة بالطبيعة هي العوامل الفعالة في ايجاد الاشياء ، واضح ما يقال فيها قول الغزالي رحمه الله أن الاسباب والمسببات تحدث معا ، ولا تزيد علاقتها بعضها ببعض على علاقة المصاحبة والتوافق في الاوقات ، والا لزم أن تكون المادة الوفا من المواد ، كل منها مستقل بخصائصه ومؤثراته وعلاقته بالمواد الاخرى ولا يقول بذلك عقل سليم

فاذا كان العقل لا يعلل الاسباب الطبيعية فمن الشطط أن يتعجل بانكار المعجزات والجزم باستحالتها

ومتى ناقشناها فلتكن مناقشتنا لها كمناقشة الاسباب : هل هي لازمة لتفسير هذه المسألة ؟ وكما نقول هل هذا السبب لازم نقول أيضا : هل هذه المعجزة لازمة للفهم والتفسير ؟ وبهذا القسطاس يجب أن توزن الحوادث ويدرس تاريخ الأديان وغير الأديان

ونحن لم نتعرض للمعجزات التي وردت في الاناجيل لان تفسير الحوادث منساق لنا بغيرها ، فليس في الاناجيل أن معجزات الميلاد حملت أحدا على الايمان بالرسالة المسيحية بعد قيام السيد المسيح بالدعوة ، وكثيرا ما نقرأ فيها أن المعجزة لا تقنع المكابر ، وأن الجيل الشرير يطلب الآية ولا يعطاها ، وأن المنكرين كانوا يعجبون لما يرونه أحيانا ولكنهم كانوا يزعمون أنه من فعل

## الانجيل

الشيطان ، بل كان من أسباب التعجيل بمصادرة المسيح انه  
كما قال الكهنة يصنع كثيرا من المعجزات

وبعد فمن الحق أن نقول أن معجزة المسيح الكبرى هي هذه  
المعجزة التاريخية التي بقيت على الزمن ولم تنقض بانقضاء أيامها  
في عصر الميلاد : رجل ينشأ في بيت نجار في قرية خاملة بين  
شعب مقهور ، يفتح بالكلمة دولا نضيع في أطوائها دولة الرومان  
ولا ينقضي عليه من الزمن في انجاز هذه الفتوح ما قضاه  
الجبايرة في ضم اقليم واحد ، قد يخضع الى حين ثم يتمرد  
ويخلع النير ، ولا يخضع كما خضع الناس للكلمة بالقلوب  
والاجسام



الباب الرابع  
الختام

عنى الشراح الانجيليون عناية دقيقة مضمينة بترتيب الحوادث  
فى سيرة السيد المسيح عليه السلام كما تستمد من روايات  
الانجيل ، ولكنهم لم يصلوا الى ترتيب متفق عليه ، لان سياق  
الحوادث مختلف فى الانجيل الاربعة ، وبعض الانجيل قد  
سجلت ماسمعه كتابها فى اوقات متفرقة حسبما عرض لهم من  
مناسبات الرواية لا حسب تسلسل الازمنة التى وقعت  
فيها الحوادث ، فلم يتفق ترتيب الكتابة وترتيب الحدوث .

على ان حوادث السيرة فيها ما يظهر منه انه مقدمات وما  
يظهر منه انه نتائج لاحقة لتلك المقدمات ، فاذا حسبنا بعضها  
نتيجة لبعض على حسب المعقول من آثار الحوادث ، امكن على  
الترجيح متابعة السيرة المسيحية فى خطوطها الكبرى ، ولا يضيرنا  
بعد استقامة هذه الخطوط ان تختلف اوضاع الحوادث التى  
يمكن ان تضاف الى كل فترة دون ان يتغير سياق السيرة  
كله او يتغير جوهر الموضوع الذى ندور الحوادث عليه .

كان لقاء المسيح ليوحنا المعمدان مفرق الطريق فى السيرة  
المسيحية .

ولم تذكر لنا الانجيل من اخبار نشأة المسيح عليه السلام  
قبل ذلك اللقاء غير حادثتين اثنتين ، احدهما حادثة السفر  
الى مصر وهو رضيع ، والاخرى حادثة السفر الى بيت المقدس  
وهو فى الثانية عشرة من عمره .

روى الحادثة الاولى انجيل متى فقال ان « ملاك الرب ظهر  
ليوسف فى حلم قائلا : قم وخذ الصبى وان اهرب الى مصر ...  
لان هيرودس مزمع ان يطلب الصبى ليهلكه ، فقام واخذ الصبى  
وامه ليلا وانصرف الى مصر ، وبقي فيها الى وفاة هيرودس » ثم



## ~~~~~ اختتام ~~~~~

قال : « وقتل هيرودس جميع الصبيان الذين في بيت لحم وتخومها من ابن سنتين فما دونهما » .

ولم يذكر خبر هذه المذبحة في غير انجيل متى ، ولا يسرف الآن سبب وجود الاسرة في بيت لحم - وهى من الناصرة - لان الاحصاء الذى اتار اليه انجيل لوقا وقال انه سبب انتقال كل اسرة الى منبتها قد تقرر في السنة السادسة للميلاد وحدثت من جرائه ثورة عنيفة على عهد والى سورية كرينيوس .

اما الانجيل الذى توسع في وصف طفولة السيد المسيح فهو انجيل لوقا الذى روى اخبار ختانه وتسمينه والسفر به الى بيت المقدس : « فلما تمت ثمانية ايام ليختنوا الصبى سمي يسوع . . . » وتمت ايام التطهير حسب الشريعة الموسوية « فصعدوا به الى اورشليم ليقدموه لعرب . . . ويقدموا ذبيحة زوج يمام او فرخ حمام » وهى القربان المقبول من الفقراء .

قال انجيل لوقا : « وكان ابواه يذهبان كل سنة الى اورشليم في عيد الفصح ، فلما كانت له اثنتا عشرة سنة صعدوا الى اورشليم كعادة العيد ، وبقي الصبى عند رجوعهما في اورشليم ويوسف وامه لا يعلمان ، واذهناه بين الرقعة ذهابا مسيرة يوم وكانا يطلبانه بين الاقرباء والمعارف ، ولما لم يجدا رجعا الى اورشليم يطلبانه ، فوجداه بعد ثلاثة ايام في الهيكل جالسا في وسط المعلمين يسمعهم ويسألهم ، وكل الذين سمعوه بهتوا من فهمه واجوبته ، فلما ابصراه دهشا وقالت له امه : يا بنى . لماذا فعلت بنا هكذا . . . فقال لها : « لماذا كنتما تطلباننى ؟ ألم تعلمنا حيث ينبغي ان اكون فيما لابى » . فلم يفهما الكلام الذى قاله لهما ، ثم نزل معهما وجاء الى الناصرة وكان خاضعا لهما

## ~~~~~ الختام ~~~~~

«... وكان يتقدم في الحكمة والقامة والنعمة عند الله والناس»  
ولا يذكر الانجيل شيئا عن نشأة الصبي بعد ذلك الى ان بلغ الثلاثين وظهر يوحنا «بعمودية التوبة لمغفرة الخطايا»  
وحينئذ جاء يسوع من الجليل الى الاردن ليعتمد منه - كما ورد في انجيل متى - فمنعه يوحنا قائلا : انا محتاج ان اعتمد منك وانت تاتي الى ؟ فاجابه يسوع تسمح الآن ، لانه هكذا يجمل بنا ان نستوفي كل بر . فسمح له ، فلما اعتمد يسوع صعد للوقت من الماء ، واذا السماوات قد انفتحت له فرأى روح الله نازلا مثل حمامة وآتيا عليه ، وصوت من السماوات يقول : هذا هو ابني الحبيب .

وفي انجيل غير الاناجيل الاربعة المعتمدة - وهو انجيل العبريين - رواية عن هذه الفترة من سيرته عليه السلام جاء فيها ان امه واخوته قالوا له ان يوحنا المعمدان يوالى التعميد لفقران الخطايا فهل بنا اليه ليعمدنا . فقال لهم : « اى خطيئة جنيت حتى اذهب اليه لتعمدني ! اللهم الا ان يكون هذا القول الذى قلت » .

وليس في الاناجيل ولا في غيرها خبر عن تعليم السيد المسيح في طفولته قبل الثانية عشرة وبعدها ، ولكنه بالقياس الى نظام التربية في ذلك العصر يبدأ في مكتب ملحق بالبيعة في كل قرية كبيرة يشرف على بيعتها « حزان » أو « خزان » بمعنى الخازن والحارس ، ويندر في المكتب حصول التلاميذ على النسخ المخطوطة من الكتب الدينية غير نسخة البيعة المعدة لل تلاوة منها في الصلوات والاستعانة بها على تعليم التلاميذ الصغار ، ومعاونهم جميعا على الحفظ والاستظهار .

لقد كانت كل أسرة يهودية تتمنى في ذلك العصر أن يخرج منها

## الختام

المسيح المنتظر ، وقد سمي الطفل يسوع أو « يهوشع » . على هذا الأمل ، لأن الاسم مركب من كلمتين تفيدان معنى سمي « يهوا » أو نجدة « يهوا » أو خلاص « يهوا » فتربى الطفل تربية دينية خالصة ، ولا يصعب علينا تعليل سفر الاسرة الى بيت لحم عند مولده ، لأنها تنتظر المعجزة هناك ، حيث ورد في اسفار من النبوءات أن بيت لحم هي مولد المسيح الموعود ، لأنها موطن داود .

ولا يبعد أن الصبي المبارك ، وكان في الثانية عشرة من عمره ، قد وعى جميع الدروس التي يتعلمها الصغار في مدارس القرى واستمع الى شيء جديد من فقهاء الهيكل واحبارهم ، فتاقت نفسه الى استيعابه ونسى أهله وموعده عودتهم الى قريتهم وهو يتنقل بين دروس الفقهاء والاحبار .

ويغلب على الظن أنه كان على صلة وثيقة بيوحنا المعمدان وأن يوحنا قد رآه وعرفه وعرف فضله وطهارة سيرته قبل أن يلقاه في الأردن عندما تصدى لرسالة التعميد ، وهي بطبيعتها رسالة أعداد وتمهيد .

ومن البديهي أن كلمات يوحنا الفتى ابن الثلاثين في ساعة التعميد لم تذهب بغير صداها في نفسه الواعية ، فمن أيسر آثارها في مثل تلك النفس أن تعزز فيها الأمل وتدعم فيها اليقين وتبعثها على التأمل فيما خلقت له وفيما ترجوه ويرجى منها بين البشائر والنذر التي نرددت يومئذ في كل مكان ، وعلى كل لسان .

وخلوة البرية هي إحدى نتائج تلك النجبة النبوية ، وهي خلوة التجربة والامتحان والتساؤل والاستيثاق التي عالجها كل

## ~~~~~ الختام ~~~~~

أبى قبل أن يصدع بما أمر به ، وقبل أن يستبقن أن ما أمر به  
من عند الله .

ونعتمد في وصف هذه التجربة على رواية انجيل متى حيث  
يقول : « انه عليه السلام بعد نـصام في البرية اربعين نهـارا  
واربعين ليلة جاع اخيرا فقدم به المجرب وقال له : ان كنت  
ابن الله فقل لهذه الحجارة تصير خبزا . فأجابه : مكتوب انه ليس  
بخبز وحده يحيا الانسان ، بل بكلمة تخرج من فم الله . ثم  
أخذه ابليس الى المدينة المقدسة وأوقفه على جناح الهيكل وقال  
له : ان كنت ابن الله فاطرح نفسك من عل ، لانك موعود ان  
يوصى ملائكته بك ليحموك على أيديهم فلا تصطدم رجلك  
بحجر . قال يسوع : ومكتوب ايضا لا تجرب الرب الهك . ثم  
أخذه ابليس الى جبل عال وقال له اعطيك هذه جميعها ان  
سجدت لى . . قال يسوع : أعزب عني ايها الشيطان ، فانه  
مكتوب للرب الهك تسجد واياه وحده تعبد . . » .

قال انجيل متى بعد ذلك : ولما سمع يسوع ان يوحنا أسلم  
، يرود انصرف الى الجليل وترك الناصرة وسكن في كفر ناحوم ،  
وبدا رسالته داعيا الى التوبة ، لانه قد اقترب ملكوت السموات  
كان لقاء يوحنا المعمدان مفرق الطريق في السيرة المسيحية كما  
إننا ، فكانت سيرة الفتي المؤمن قبل ذلك اللقاء تأهبا  
، استعدادا وأملا ، وكانت سيرته بعد اللقاء رياضة وامتحانا  
عزيمة ، وردته كلمات النبي النذير الى طويته يسبر أغوارها  
بمنحن صبرها ويسائلها ويسائل الغيب ليهديه الى كنه رسالته  
ومصدر بعثته ، وتوسوس له التجربة أن يطلب الآية ويلمس  
الدليل ، وكل تجربة من هذه التجارب التي مثلتها بساطة  
لرواية الانجيلية تدور على سر الرسالة المسيحية وما أحاط بها

في كتب القسدامى من البشائر والمواعيد : ألم يكن رجاء الناس من المسيح الذى ينتظرونه ان يعم الخير ويبطل العناء في طلب الارزاق ويصبح الخبز لقي لمن يطلبه كحجارة الطريق ؟ ألم يكن من مواعيد المسيح ان يقبل على السحاب محمولا على اجنحة الملائكة ؟ ألم يكن من مواعيده ملك العالم بالتاج والصولجان ؟ ... كل تجربة من هذه التجارب كانت هي التجربة التى تساور ضميرا مشغولا بالرسالات المسيحية ، واقفا على قمة الايمان وشفا الهاوية في لحظة واحدة ، تفسريه من هنا رسالة جسد وسلطان ومساومة على البراهين والآيات ، وتعصمه من هنا رسالة روح وقداسة ويقين لا يساوم على البرهان .

أتكون كلمات يوحنا للمسيح 'ول وحي نبوى بالرسالة المسيحية ؟

واضح غاية الوضوح ان هذه الكلمات الحية لم تطرق مسامعه الا وقد فتحت في نفسه الصافية بابا للتأمل والتساؤل ، وان فترة الخلوة في السبرية على اثر ذلك كانت فترة اعتكاف لاستخلاص الحقيقة من اعماق الضمير والاستعانة بالصيام والتهجد على مناجاة الغيب والاستقرار على عزيمة خالصة للاقدام على خطوة حاسمة يريد بها الله ويبطل فيها الاتهام والاحجام .

وعندنا ان انفس خبر يعين على التعريف بمنهاج الايمان في نفس الرسول العظيم هو هذا الخبر عن تجربة الوحدة في البرية ، فهو يفسر لنا مواقف السيد المسيح جميعا قبل الاقدام على خطواته الحاسمة ، او يفسر لنا منهاج الايمان بدواعى العمل في ضميره السليم .

... إنه إذا أقدم على أمر من الأمور الحاسمة أطال التفكير فيه، ولم يزل يطيل التفكير فيه ويقلب وجوه الروية والمراجعة حتى

## الختام

يخطر له أن العمل مرهون بانتظار آية يستوثق بها من ارادة الله ، وعندئذ يبادر الى نبذ هذا الخاطر بغير هوادة ، لان العامل الذى يتوقف عمله على انتظار آية ضعيف الايمان ، ومن كان قوام نفسه أن منقال حبة خردل من الايمان ينقل الجبل من مكانه ويخلع الشجر من منبثه فلن يكون ايمانه معتمدا على آية يراها قبل أن يعمل عمله ويتجرد لمقصده ، وبخاصة حين يبدو للنفس أن الآية منتظرة لاتقاء الخطر وضمان الامان . فالخطر اذن أحب من الشك ، وكل شيء اذن أسلم من الامان الذى لا يأتى الا بضمان من البرهان .

وكلما باغ السيد المسيح من تفكيره ورويته هذا الحد الفاصل فمنهاجه الجدير به هو استخارة الحوادث واستلهام الغيب من هذا الطريق . . . ليفعل ما يتوقاه ولا يشترط شرطا للوقاية ، ليفعل الله ما يشاء ، فما يجرى بعد ذلك كله هو ارادة الله .  
خرج السيد المسيح من العزلة الى الرسالة ، ولم يقل لاحد انها رسالة مسيح ، بل سكت عن ذلك حتى تسمع الناس بدعوته واصبح له أكثر من ثمانين تلميذا يبشرون برسالته ويستمدون الهداية من وحيه .

واصطبغت رسالته الاولى فى الجليل بصبغة مميزة وهى صبغة الرسالة القومية الى اسرائيل ، وحرص عليه السلام . أشد الحرص الا يثير الناس على السلطان الحاكم ولا يثير السلطان الحاكم عليه ، فكان يؤثر المباحدة والتقية ما استطاع ، حتى بلغ الكتاب اجله وآن أن يمضى فى خطوة اخرى بعد الخطوة الاولى التى انتقل بها من العزلة الى الدعوة بين بنى اسرائيل ، فهذه الخطوة التالية هى الدعوة الانسانية العامة وهى استخارة للحوادث واستلهام للغيب فى ميدان أوسع وأبقى ،



## الختام

وعلى الصفة التى ثبتت له فى طوية ضميره وهداه اليها وحى الله ، ولم يبق الا أن تؤيدها حوادث القدر كيف شاء .  
أما الصفة التى ثبتت له عليه السلام فى طوية ضميره فقد تكررت فى كلامه عن نفسه على صور شتى ، فهو نور العالم وخبز الحياة ، والكرامة الحقيقية ، وهو ابن الله وابن الإنسان .  
والابوة الالهية قد وردت فى مواضع متعددة من كتب الانبياء فجاء فى سفر التكوين أن الملائكة أبناء الله « وان أبناء الله راوا بنات الناس حسنات فاتخذوا منهن زوجات ( ٦ تكوين ) »  
وورد فى كلام موسى عليه السلام أن بنى إسرائيل جميعا أبناء الله حين قال لفرعون « دع ابنى يخرج » ووردت بهذا المعنى فى كتب أخرى كسفر التثنية حيث جاء فيه « أنتم أبناء الله » ( تثنية ١٤ ) وأشير الى الشعب كله بأنهم أبناءه وبناته ( ٣٢ تثنية ) . . . ووردت كذلك غير مرة فى المزامير حيث قيل ' « قدموا للرب يا أبناء الله » ( ٢٩ ) و « من يشبه الرب بين أبناء الله » ( ٨٩ ) .

وكذلك وردت فى هوشع وجاء فيه من خطاب الشعب « انتم أبناء الله الحي » .

أما فى العهد الجديد فمخاطبة الله باسم الاب وردت فى الصلاة التى يتبدى بدعاء الله « أبانا الذى فى السماوات » وحيث قال السيد المسيح للتلاميذ ان « أباكم واحد هو الذى فى السماوات » وحيث تكلم عن ولادة الروح وولادة الجسد ، وكل ولادة للروح فهى بنوة لله .

أما ابن الإنسان فقد وردت فى كتب العهد القديم باللغة الارامية وباللغة العبرية ، وهى بالارامية « بارناشا » من بار بمعنى ابن وناش بمعنى انسان ، وهى بالعبرية « ابن آدم » وتطلق فى

## الختام ~ ~ ~ ~ ~

كلتا اللغتين على الانسان الخالص او على الانسان من حيث هو  
نوع يقابل انواع الاحياء .

وقد وردت تسعين مرة في سفر حزقيال حيث يخاطب « يهوا »  
ذلك الرسول فيناديه بابن الانسان .

ووردت مرة في سفر دنيال بلسان جبريل وهو يخاطب النبي  
باسم ابن الانسان ( ٨ )

ووردت في هذا السفر باللغة الارامية حيث يتكلم عن مخاوفات  
بصور الحيوانات ثم ينبئ عن رسول يأتى في صورة انسان  
يرآه النبي في رؤى الليل « على سحاب كابن انسان » جاء بسلطان  
لن يزول .

اما في كتب العهد الجديد فقد وردت في مواضع بمعنى  
« الانسان » ومنها قول السيد المسيح في انجيل متى « كل  
خطيئة وتجديف يغفر للناس ، ومن قال كلمة على ابن الانسان  
يغفر له ، واما من قال على الروح القدس فلن يغفر له لا في هذا  
العالم ولا في العالم الآتى » ( ١٢ )

وقد جاءت أحيانا مرادفة لضمير المتكلم « انا » حين يتكلم  
السيد المسيح عن نفسه ، فجاء في لوقا ١٢ . . . « كل من اعترف  
بى قدام الناس يعترف به ابن الانسان قدام ملائكة الله » وجاء  
في متى ١٠ « كل من يعترف بى قدام الناس اعترف انا ايضا به  
قدام ابي الذى فى السماوات » .

وورد في متى ١٦ « انه لمباجاء يسوع الى نواحي قيصرية  
. فيلبس . سأل تلاميذه قائلا : من يقول الناس انى انا ابن الانسان ؟ »  
وورد في مرقس ٨ « ثم خرج يسوع وتلاميذه الى قري  
قيصرية . فيلبس وفي الطريق سأل تلاميذه قائلا : من يقول  
الناس انى انا ؟ »

## الختام

فهى فى بعض الاناجيل مرادفة او بديل من ضمير المتكلم حين يتكلم السيد عن نفسه ، ولا بد ان يلاحظ هنا ان التلاميذ قد عرفوا اسخدامها فى هذا السياق فلم ينادوا السيد المسيح قط باسم ابن الانسان .

وقد وردت حيناً بمعنى يشبه معناها فى نبوءة دنيال حيث قال « كما يجمع الزوان ويحرق بالنار هكذا يكون فى انقضاء العالم ، يرسل ابن الانسان ملائكته فيجمعون من ملكوته جميع المعثر والاثمين » متى (١٣)

وهى اشارة كاشارة دنيال الى يوم الدينونة ، وصيغتها بالارامية واحدة فى الموضعين .

هذه هى الاسماء التى تسمى بها السيد المسيح فى ابان دعوته الاولى او عند نهايتها ، وفى اثناء هذه الدعوة كان يدعى بالمعلم الصالح احياناً فيقول : « لماذا تدعونى صالحاً ؟ ليس احداً صالحاً الا واحد ، وهو الله » .

وعند نهايتها سأل تلاميذه عما يقوله الناس عنه ، فلما قال له بطرس انك انت المسيح ابن الله باركه ثم امرهم بالكتمان وغنى عن القول ان هذه الاسماء انما كانت تفهم كما تعود قراء الكتب الدينية ان يفهموها فى ذلك الحين ، ولم يوص السيد المسيح تلاميذه ان يفهموا منها غير ذلك حين يذكرون « ابن الله » او « ابن الانسان »

\*\*\*

لو جرت الامور فى مجراها الذى استقامت عليه الدعوة فى الجليل من بعد الرسالة المسيحية لمضت هذه الرسالة فى طريقها سنوات دون ان تشتبك فى حرب صراح مع دولة الكهانة فى بيت المقدس

## ~~~~~ الختام ~~~~~

ولكن الحوادث حكمت حكمها في السنة التي تحسب الآن سنة ثلاثين للميلاد ، وحين موعده عيد الفصح وزيارة بيت المقدس كما جرت عادة الاسر اليهودية، ومنها اسرة السيد المسيح :  
امه واخوته وذوو قرياه

وكان عليه السلام يجارى أسرته في هذه الشعائر التي لا خير فيها ، ولم يكن يضيق على الناس في المحافظة على المآثورات التي تعودوا ان يحتفلوا بها ويفرحوا فيها بالاجتماع وتبادل التهنئات ، وانما كان ينكر من المآثورات ما كان فيه حجر على الضمائر او مفاخرة بالتقوى الكاذبة والنفاق المكشوف، وفيما هذا كان يشارك أسرته في افراحها القومية ويذهب إلى الهيكل ويأمر بشراء القربان ، بل يأمر بسداد الفرضة التي كانت تفرض على كل رأس من رؤوس بني اسرائيل  
وفي سنوات مضت زار بيت المقدس ولم يذكر قط أنه تخلف منه في احدى السنوات مندبشر برسالته في الجليل ، وكان يذهب مع أصحابه القلائل ثم يعود الى الجليل دون أن يحس زيارتهم سدة الهيكل وذو الشأن في العاصمة الدينية ،  
ودون أن يشتبك الفريقان في نضال

لكن كيف يكون الذهاب الى بيت المقدس في هذه السنة ؟  
انه لا يذهب الى العاصمة هو وأصحابه كما كانوا يذهبون في السنوات الماضية

انهم يعدون الآن بالالوف في انحاء الجليل ، واذا قدرنا أن ثيفا وثمانين مسيحيا يعدون من التلاميذ فالمسيحيون الذين لا يعدون منهم قد يبلغون عشرة أضعاف هذا العدد أو يزيدون فكيف يذهب هؤلاء المئات مع معلمهم الى بيت المقدس خفية يتسللون اليها ولا يعلنون ولا هم للمعلم الذي يحج معهم الى المدينة ؟ ولماذا هذا التسلل وهذا الاختفاء ؟

## الختام

هنا موقف من المواقف التي نسميها مواقف استلها من الغيب واستخارة الحوادث

أيذهب الى بيت المقدس مع مئات التلاميذ والاتباع منكرا لرسالته حذرا من اعلانها مع هذا الجمع الذي لايسهل معه التخفي والاستتار

وماذا يقع من أثر التخفي والاستتار في نفوس المؤمنين برسالته الروحية ان لم نقل برسالته المسيحية ؟  
أيؤمن أحد منهم أن رسالة روحية أو مسيحية تعم العالم في الخفاء ، وتستتر لسبب من الاسباب ، فضلا عن السبب الذي يسبق الى الاذهان لأول مرحلة ، وهو الحذر والاتقاء ، وجب الذهاب الى بيت المقدس ووجبت العلانية ولا محيد عن الواجبين ، ولتكن الآية الالهية ما تسفر عنه الحوادث بعد حين وأدل شيء على أن الموقف الاخير في الرسالة المسيحية كان على منهاج السيد المسيح في أمثال هذه المواقف - موقف استخارة الحوادث - انه عليه السلام سهر ليلة الوداع يصلي ويناجي ربه قائلا : « اعبّر عنى هذه الكأس يا أبتاه .. كما تريد أنت لا كما أريد » .. ثم أيقظ تلاميذه النيام وقال لهم : « اسهروا وصلوا لئلا تدخلوا في تجربة .. أما الروح فنشيط وأما الجسد فضعيف »

وقد أعد عدته لمواجهة أعدائه حيث لا بد أن يواجهوه ، وأعد العدة لاستبقاء عزيزة تلاميذه ، فطفق يهيب أذهانهم لاحتمال ما يلاقونه من بلاء ، وصرف عن أذهانهم أنها غزوة فتح تنجلي عن غلبة عاجلة على دولة الكهانة الدنيوية ، فليوطنوا أنفسهم اذن على أسوأ ما يكون ، بل لا يياسوا اذا غلبهم الضعف ففرقوا عنه ، ولا يخامرهم الظن أنهم اذن قد خسروا المعركة وانهزموا هزيمة

## الختام

الضياع ، فهذا الضعف مقدور يتبعه لا محالة نصر قريب وتروى الاناجيل أنه عليه السلام دخل الى بيت المقدس على ظهر اتان كما جاء في بعض النبوءات عن مركب المسيح الموعود ، وأنهم كانوا يحملون السعف أمامه ويفرشون ثيابهم تحت أرجل مطيته ، ويهتفون بهتاف النصر الذي يحفظه اليهود منذ الطفولة ، ويتغنون به في المواكب والمحافل لذكرى داود ، وذكرى مجده المستعاد الى آخر الزمان

ويفهم من وصايا السيد المسيح أنه ظل في بيت المقدس يرعى للكهان والفقهاء مكانتهم ولا يقلقهم على ما هم جريصون عليه من حقوقها ودعاواها ، ففي إحدى هذه الوصايا يقول مخاطباً الجموع والتلاميذ : « على كرسى موسى جلس الكتبة والفريسيون فكل ما قالوا لكم أن تحفظوه فاحفظوه وافعلوه ، ولكن حسب أعمالهم لا تعملوا لانهم يقولون ولا يفعلون »

ولم تسمع منه في رواية الاناجيل كلمة واحدة يغير بها ما اختطه لنفسه في حكمته الماثورة عما لقيصر وما لله ، فكل ما سمع منه في بيت المقدس يعيد ما أسلفه من بيان الملكوت الذي يدعو اليه ، وانه من غير هذا العالم ، ولا شأن له بسلطان التيجان والعروش

\*\*\*

الا أنه من اللحظة الاولى في بيت المقدس لمس مكانم الاشراك التي ترصد له في كل خطوة ، وعرف من الاسئلة التي كانت تنهال عليه أن القوم ياتمون به لاهلاكه ، اذ كانت هذه الاسئلة جميعاً تنزع الى هبذف واخذ وهو استدراجه الى كلمة تثبت العصيان والتمرد على الدولة أو كلمة تثبت « الكفر » ونقض الشريعة ، وكانت أجوبته كلها على ما تعودوه في مواضع العنت والاجراج



تستند الى حجته وتستقيم مع غايته ورسالته وتخجل من يحاول  
احراجـه وتهتك ما يستيره من حجب الرياء ، ولا يبعد أنه قد  
سمع من بعض رؤساء الهيكل تفصيل المؤامرة المحبوكـة ، لان  
أحدهم وهو - نيقوديموس - كان يزوره ليلا ، ولعله واحد من  
كثيرين .

ثم حدث ما لابد أن يحدث في عيد كـذلك العيد ، بين أناس  
متنمرين وأناس متجردين لدعوة جديدة يتطوعون لنشرها  
ويتحمسون لصاحبها ، فاشتبك السيد المسيح وسماسة الهيكل  
في معركة أدبية لم تلبث أن انقلبت الى معركة يدوية ، فقلب  
عليه السلام موائد الصيارفة وباعة الضحايا وصاح بهم  
وبسماسة الهيكل يذكرهم أنهم في بيت الله ، وأنهم نقلوه من  
معبد صلاة وطهارة الى مغارة لصوص

وكانت هذه هي الوقعة الفاصلة على ما يظهر ، وربما سعى  
اليها السيد المسيح تقريراً للموقف على وجه من الوجوه ، فامتلات  
الصدر الموغرة واتخذت من دره الفتنة ذريعة الى العمل العاجل  
وبدا العمل على النحو الذي تفرقت فيه أقوال النقلة والرواة  
وهنا ينتهى دور التاريخ ويبدأ دور العقيدة

فليس للتاريخ كلمة راسخة فى خبر من الاخبار التى أعقبت  
حادثة الهيكل وحركت كهانه للبطش والنكاية

ففى حادثة الاعتقال لا يدري متتبع الحوادث من اعتقله ومن دل  
عليه ، وهل كان معروفا من زياراته للهيكل أو كان مجهولا  
لا يهتدى اليه بغير دليل

وفى حادثة المحاكمة يجرى الخبر على أنه حوكم بالليل وصدر  
الحكم فى يوم واحد ، ويجرى نظام القضاء الموسوى على تحريم  
المحاكمة الليلية واسقاط كل حكم يصدر فى قضايا الدم بعد

## الختام

جلسة واحدة في يوم واحد ، ولا ينفذ الحكم في هذه القضايا  
إلا إذا صدر بالإجماع .

وفي حادثة التنفيذ يجرى الخبر على أنه قد تم على الرغم من إعلان  
الحاكم الروماني براءة المحكوم عليه ، ويقول انجيل يوحنا أن  
تسليمه للتنفيذ كان في نحو الساعة السادسة ، ويقول انجيل  
مرقس أنها كانت الساعة الثالثة فصوله .

وقد بحث الاستاذ ريشارد هزبان *Husband* في كتابه  
« محاكمة المسيح » تواريخ عيد الفصح في خمس سنوات من سنة  
سبع وعشرين إلى سنة ثلاث وثلاثين ، فتبين أنه كان يوم خميس  
سنة ثلاثين وكان يوم جمعة سنة ثلاث وثلاثين ، والأخبار تجري  
على أن المحاكمة والصلب حدثا يوم جمعة وأن تناول عشاء الفصح  
كان مساء خميس ويوافق السادس من شهر أبريل . أما السنوات  
الأخرى غير سنتي ثلاثين وثلاث وثلاثين فقد جاء العيد فيها يوم  
الأربعاء سنة سبع وعشرين ويوم الاثنين سنة ثمان وعشرين ويوم  
الأحد سنة تسع وعشرين ويوم الثلاثاء سنة إحدى وثلاثين ويوم  
الاثنين سنة اثنتين وثلاثين

ومن الأخبار من يوم التنفيذ أن الأرض زلزلت وأن القبور  
تفتحت وخرج منها القديسون فتح في اليوم التالي فلم توجد  
وروى نقلة الأخبار أن القبر يمشون بين الناس

فيه جثة ، وأن السيد المسيح ظهر للتلاميذ مرات وقال لهم  
لما توهموا أنه طيف « جسوني وانظروا فإن الروح ليس له لحم  
وعظام » . « وسألهم أعندكم هنا طعام ؟ فناولوه جزءا من  
سمك مشوى وشيئا من شهد غسل فأخذ وأكل » ٢٤ لوقا

وقد تناول هذا الموضوع طائفة من أقطاب العلم واللاهوت  
كالقس ثباين الانجيلي *Cheyne* والاستاذ هنريك بولس *Pouls*  
استاذ اللغات الشرقية بجامعة جينا والدكتور ويجال المختص

## الختام

بالدراسات الاثرية في مصر والشرق الادنى والدكتور هوجو تول Toll السويدي وغيرهم من علماء الدين والدراسات التاريخية فانتهوا الى التفرقة في اخبار هذه الفترة بين وجهة التاريخ ووجهة الاعتقاد

ومن الاخبار التاريخية خبر لا يصح اغفاله في هذا الصدد ، لانه محل نظر كبير ، وهو خبر الضريح الذى يوجد في طريق « خان يار » بعاصمة كشمير ويسمونه هناك ضريح النبي او ضريح عيسى ، وروى تاريخ الاعظمى الذى دون قبل مائتى سنة ان الضريح لنبي « اسمه عوس آصاف » ويتناقل اهل كشمير عن آبائهم انه قدم الى هذه البلاد قبل الف سنة ، وينقل المولوى محمد على في ترجمته للقرآن الكريم عن كتاب عربى يسمى « اكمال الدين » محفوظ من الف سنة ان اسم « عوس آصاف » مذكور فيه وأنه قال عنه انه رحالة ساح في بلاد كثيرة ، وأن كتاب « برلام ديوشافاط » في صفحة ( ١١١ ) يذكر عن عوس آصاف انه صاحب « بشرى » وانهم يحفظون مثلاً من أمثاله في تعليمه يشبه مثل السيد المسيح عن الزارع والبدور

ولقد أورد المولوى محمد على هذا التعليق في تفسير الآية الكريمة : « وجعلنا ابن مريم وأمه آية وأويناها الى ربوة ذات قرار ومعين » وأورد تعليقا يقرب منه في تفسير قوله تعالى « انى متوفيك ورافعك الى » وغيرهما من الايات القرآنية التى تناولت حياة عيسى بن مريم عليه السلام

\*\*\*

وبعد فهذا الكتاب مقصور على غرض واحد وهو جلاء العبقورية المسيحية في صورة عصرية ، نفهمها الآن كما نفهم

## ~~~~~ الختام ~~~~~

العبقريات على اقدارها واسرارها وقد قلّ فيها نظير هذه العبقرية العالية في تواريخ الازمان قاطبة ولا يزال هذا الغرض المجيد متسعا للتوفية والتجلية من نواح عدة ، فان كتب لنا ان نوفق لزيادة شيء الى هذه الذخيرة القدسية ، فذلك حسبنا وكفى ، ولا حاجة بنا في هذه الصفحات الى اثاره الجدل في مسائل لا ترتبط بالمقصد الذي قصدناه وقصرنا الرسالة عليه ولا نستطيع كما اسلفنا ان نقرر على وجه التحقيق من الناحية التاريخية كيف كانت نهاية السيرة المسيحية ، ولكننا نستطيع ان نقرر على وجه التحقيق انها انتهت في موعدها حيث اسلمها التاريخ اليها ، فقد كان ذلك الجيل آخر جيل قامت فيه دولة العصبية الدينية التي تحتكر هداية الله ورحمته لسلالة واحدة من ابناء آدم وحواء ، وأول جيل عمت فيه الدعوة الى هداية الهية تحيط بكل من يهتدى من بنى الانسان ، فلم تنقض اربعون سنة حتى تداعت ديانة الاثرة العصبية وتداعى الهيكل الذى اعتصمت به وتجددت فيه ، ثم قامت للضمير الانساني دعوة حية تبسط نورها كما ينبسط نور الشمس لكل ناظر وكل متطلع ، ولحكمة ما الهم داعيها ان يتسمن بكلمة تكلم عن نفسه يا بن الانسان

الغاية بعد كل ختام

فى احدى روايات الكاتب الروسى العظيم - دىستيفسكى -  
بطل من أبطال الرواية يتخيل أن السيد المسيح عاد الى الارض  
فى طوفة عابرة ونزل بأشبيلية فى أبان سبطوة « التفتيش »  
فوعظ الناس وصنع المعجزات وأقبل عليه الضعاف والمرضى  
والمحزونون يلثمون قدميه ويسألونه العون والرحمة  
وانه ليمضى بين الشعب يضى عليهم حبه وحنانه ويبسطون له  
شكايانهم ومخاوفهم اذا برئيس ديوان التفتيش - المفتش الاعظم -  
يعبر بالمكان ويتأمل السيد والشعب من حوله هنيهة ثم  
يشير الى الحراس ويأمرهم أن يعتقلوه ويودعوه حجرة السجناء  
فى انتظار التحقيق

ويأتى المساء فيذهب المفتش الاعظم الى الحجرة ويقول للرسول  
الكريم : اننى اعرفك ولا أجهلك، ولهذا حبستك ، لماذا جئت الى  
هنا ؟ لماذا تعوقنا وتلقى العثرات والعقبات فى سبيلنا ؟  
ثم يقول له فيما يقول : انك كلفت الناس ما ليست لهم به  
طاقة . كلفتهم حرية الضمير ، كلفتهم مؤنة التمييز ، كلفتهم أن  
يعرفوا الخير والشر لانفسهم ، كلفتهم أوعر المسالك فلم يطبقوا  
ما كلفتهم وشقيت مساعيهم بما طلبت منهم . . . والآن وقد  
عرفنا نحن داءهم وأعفيناهم من ذلك التكليف ، وأعدناهم الى  
الشرائع والشعائر ، تعود الينا لتأخذ علينا سبيلنا وتحديثهم  
من جديد بحديث الاختيار وحرية الضمير ؟

ليس أثقل على الانسان من حمل الحرية ، وليس أسعد منه  
حين يخف عنه حملها وينقاد طائعا لمن يسلبه الحرية ويوهمه  
فى الوقت نفسه أنه قد أطلقها له وفوض اليه الامر فى اعتقاده  
وعمله . فلماذا تسوم الانسان من جديد أن يفتح عينيه وأن



## ~~~~~ الفأبة بعد كل ختام ~~~~~

يتطلع الى المعرفة وأن يختار لنفسه ما يشاء ، وهو لا يعلم ما يشاء ؟

أنك منحتنا السلطان قديما وليس لك أن تسترده ، وليس في عزمننا أن ننزل عنه ، فدع هذا الإنسان لنا وارجع من حيث أتيت ، وألا أسلمناك لهذا الإنسان غدا وسلطاناه عليك وحاسبتناك بآياتك وأخذناك بمعجزاتك ، ولترين غدا هذا الشعب الذي لثم قدميك اليوم مقبلا علينا مبتهلا لنا أن نخلصه منك وأن ندينك كما ندين الضحايا من المعديين والمحرقين

قال أيفان كرامزوف بطل الرواية التي تتخيل هذا الملتقى وهذا الحوار : أن السيد المسيح لم ينبس بكلمة ولم يقابل هذا الوعيد وهذا العداء بعبوس أو ازورار ، وتقدم الى المفتش الاعظم - وهو شيخ فان في التسعين - فلثم شفتيه وخرج الى ظلام المدينة وغاب عن الانظار

خلاصة لما تخيله الكاتب العظيم في خطاب طويل مملوء بحكمة الحياة كما يراها الحكماء ، من الطرف الآخر الذي يقابل الحكمة المسيحية : حكمة الرسول الكريم

ولا نحسب أن الخيال في هذا الخطاب العجيب بعيد من الحقيقة ولا نستبعد ما قاله المفتش الاعظم حين أئذ الرسول الكريم أن يسلمه لمن يثور عليه ويصب عليه الويل والغضب ، بعد أن أحاط به ولثم قدميه وتوسل اليه

كلا . أن الخيال في ذلك الخطاب العجيب غير بعيد من الحقيقة وأقرب شيء الى طبائع الناس أن يصنعوا ذلك الصنيع وأن يتبعوا المفتش الاعظم في نغمته على الرسول الكريم

وأقرب شيء أن يكون ، لو عاد السيد المسيح الى الأرض ، أن ينكر الكثير مما يعمل اليوم باسمه وأن يجد بين أتباعه كتبة وفريسيين

## ~~~~~ الفاية بعد كل ختام ~~~~~

ينعى عليهم الرياء ويعلمهم من جديد أن السبب للانسان وليس  
الانسان للسبب ، وأن العبرة بما فى الضمائر لا بما تفوه به اللسان  
ويبدو على الوجوه ، وأن الوحى الحى فى طوية الانسان لا فى طوايا  
الكتب والاوراق

أقرب شيء أن يكون أن ينعى على الناس ما نساء قبل ألف  
وتسعمائة سنة، وأن يجد انسان اليوم كانسان الامس فى شروره  
ومداوته ، وفى نفاقه وشقاقه ، وفى اعراضه عن اللباب واقباله  
على القشور ، وفى استعلائه بالتقوى حين يتقى ، ولجأه فى  
البحود والعدوان حين يجحد ويعتدى ، خمرا جديدة فى زق  
قديم .

ذلك أقرب شيء أن يكون  
وأقرب شيء أن يقال اذا طاف بالحاطر ذلك الخيال ، أن يردد  
اللسان قول أبى العلاء :

تعب غير نافع واجتهاد لا يؤدى الى غناء اجتهاد  
فقيم يشقى المصلحون ، وقيم يهلك الشهداء ؟ وقيم يأتى  
الانبياء ويذهبون ؟ وقيم اختلفت الديانات واصطرع عليها المتدينون ؟  
فيم كل هذا ؟ فيم جاءهم رسول بعد رسول ؟ وقيم توالى التابعون  
بعدهم باحسان أو بغير احسان  
جاءوا وعادوا

وانصرفوا والبلاء باق ولم يزل داؤنا العياء  
لئن قيل هذا ليكونن أقرب ما يقال بعد تلك الحقيقة التى  
جاءت فى صورة الخيال  
ولكن الحقيقة الكبرى التى توزن بها جميع الحقائق هى أن  
الحقيقة لا ترى من جانب واحد، ولا سيما الحقيقة التى تتخلد على  
الزمن فى أطوار الانسان منذ كان ، وتتخلد معه أنى يكون .

## ~~~~~ الغاية بعد كل ختام ~~~~~

ليست حرية الضمير مطلباً محدود المسافة ، يرحل اليه الانسان ، ثم يصل اليه ويقعد عنده ، ويكف بعده عن كل عناء  
انما حرية الضمير جهاد دائم وعمل دائم ، يتقدم فيه الانسان  
شوطاً بعد شوط ، أو طبقة فوق طبقة ، ولا يفرغ من جهاده يوماً  
الا لينظر بعده الى جهاد مستأنف ولا يودع الشر في مرحلة من  
مراحله الا ليلقاه ويجاهده ، ولن يلقاه في سلام

ومطالبنا المحسوسة تهدينا الى القياس الصحيح في هذه  
المشكلة ، وهي أولى بأن ندركها من المطالب الخفية التي تعتلج  
بالضمير وتبثته الى العمل مرة حيث يرى مواقع خطوه ومرات  
حيث يبصر فلا يرى غير الحجب والظلمات

منذا يقول ان عناء التعليم باطل اذا رأى الطفل يحمل  
الكتاب وهو في الخامسة ، ورآه يحمله وهو في العاشرة ،  
ورآه يحمله وهو في العشرين ثم في الثلاثين ، ثم رآه مدى الحياة  
لا يستغنى عن علم ولا يقضى على الجهل كل القضاء

منذا يقول ان عناء الطب باطل اذا رأى الناس يمرضون  
بعد علمهم بالجراثيم وبعد افتنانهم في الطبابة ومواقع الدواء  
وموانع السفاء

منذا يقول ان الغاية عبث لأن الطريق اليها طويل ، أو  
لأنها غاية تتلوها غاية بلا انقطاع ولا اكتفاء ؟

لأنقول هذا في محسوساتنا التي نلمحها ونلمسها ، فهل  
نقوله في غاية كحرية الضمير هي سر الاسرار في حياة الانسان  
منذ كان وأنى يكون ؟

ليست العبرة ان الشر واقع ، ولكن العبرة كيف ننظر اليه  
وكيف نواقعه أو كيف نتقيه

واذا وقع اثنان في الشر ، فليس الذي وقع فيه وهو

## ~~~~~ الغاية بعد كل ختام ~~~~~

مستريح اليه مستزيد منه ، كالذى وقع فيه وهو مضطرب  
اليه نادم عليه ، وليس الذى وقع فيه وهو يعلمه كالذى وقع  
فيه وهو يجهله ، أو يقف منه موقف المغالطة بين العلم والجهل  
وبين القصد والاضطراب

انما الانسان غير الحيوان البهيم . لانه صاحب ضمير ،  
وانما يقاس ضمير الانسان بالقيم التى يقومها والمثل العليا  
التى يتمثلها . والمطالب التى يطلبها وينالها أو لا ينالها ،  
وما دام المصلحون والرسول يعلمون الانسان قيمة يغليها  
ويرفعون . امامه . مثلاً اعلى يتسامى اليه . . فهم عاملون ، وعملهم  
لازم ، ونتيجته محققة ، وان دام الشر ولم ينقص عدد الذنوب .  
والجرائم بأرقام الاحصاء .

واذا قلنا يوماً ان الانسان فى هذا العصر يطلب الخير  
ولا يدركه ، فقد قلنا على اليقين انه افضل من الانسان الذى كان  
لا يطلبه ولا يعرفه ، وان عمله غير مطلوب وغير معروف ، كما  
يعمل الحيوان البهيم

انما تقاس الاديان بما تودعه النفوس من القيم والخوافز ،  
وبما تزيد من نصيب الانسان فى حرية الضمير أو فى حرية  
التمييز بين الحسن والقبيح ، وقد عملت الاديان كثيراً ولا تزال  
قادرة على العمل الكثير ، ولكنها لن تغنى الانسان يوماً عن جهاد  
الضمير .

كان جهلاء الناس فيما غير ينتظرون ألف سنة يعم فيها  
الخير وينقطع فيها الشر ويمتنع الشقاء ولا يرى فى العالم يومئذ  
غير سعداء أبناء سعداء .

وكان «العارفون» يقولون عن هؤلاء انهم جهلاء  
لكن هؤلاء العارفين أجهل منهم اذا اعتقدوا ان ديننا من

## ~~~~~ العا له بعد كل ختام ~~~~~

الاديان لم يعمل عملا ، ولم يكن غير عبث من العبث ، لان الدنيا باق فيها الشر ، باق فيها البغي . باق فيها الكفران  
أى فرق بين العارفين الذين ينتظرون من الدين دنيا لأتعب  
وبين الجاهلين الذين انتظروا السعادة المطلقة فى « الالفية »  
الموعودة آخر الزمان ، بعد قرون تعد بالعشرات او بالمئات ؟  
لعل هؤلاء الجاهلين أقرب الى التفدير الصحيح من أولئك  
العارفين ، لأنهم يفكرون وينتظرون « الالفية » . . . وقد انتظرها  
الجاهلون بغير تفكير !

لو عاد السيد المسيح اليوم لوجد كثيرا يصنعه ويعيد صنعه ،  
ولصنع كثيرا بين أتباعه ومن يعملون باسمه ويتواصون  
بوصاياه ، ولكن الديسا التى يصنع فيها الهداة صنيعا كثيرا  
خير من الدنيا التى لا موضع فيها لصنيع الهداة وجهاد الضمير  
ولن يختم المسيح العائد الى الدنيا رسالة الخير والهداية ، فتلك  
هى شروط الضمير الذى لا حتم له ، وهو الغاية وراء كل حتام  
وسيعلم الناس فى العصر الحديث - ان لم يكونوا قد علموا حتى  
اليوم - ان عقيدة الانسان شىء لا يأتية من الخارج فقبله مرضاة  
للداعى او ممتنا عليه ، ولكنها هى ضميره وقوام حياته الباطنية  
يصلحه ، ان احتاج الى الاصلاح ، كما يصلح بدنه عند الطبيب وهو  
لا يمتن عليه ولا يرى أنه عالج نفسه لمرضاته . فالعقيدة مسألة  
الانسان ، لاشان للأنبياء بها الا لأنها مسألة الانسان ، وعليه  
اذا عالج اصلاحه ان يعالجها كما يعالج جزءا من نفسه بل كما  
يعالج قوام نفسه ، ولا يعالجها كأنها بضاعة يردّها الى صاحبها  
ويفرغ من أمرها ، فلا فراع من امر العقيدة الى آخر الزمان





الحیل الیہ

فی عمرہ الجید

انقلاب  
فی الصحافۃ





الأطباء والطائفة

في سماء الجيل الجديد





عنزل ونسج

شركة مصر كبر اليد

منتجات مصر البيضاء

صباغة وشجر

شركة صباغة البيضاء





# مصانع الحلويات والبسكويت واللبان



## نوفل

بالإسكندرية

لبان . بسكويت . طوفي وملبات بمختلف أنواعها  
الكرملات بجميع أصنافها وأنواعها العالمية  
تصنع كلها في مصانع نوفل من طين وقطع  
وتغليف بأحدث الآلات الأوتوماتيكية

تأسست المصانع سنة ١٩١٩

فكانت بداية ثورة أخرى منبعثة من الثورة الوطنية الكبة

ثورة في ميدان الإنتاج الصناعي عمم خيرها إلى

مطابع دار أخبار اليوم

Bibliotheca Alexandrina



0205627